

المجلة التونسية

مجلة علمية أدبية أخلاقية
تصديدها أسبوعية في شهر رمضان ١٣٥٨ وفي أكتوبر ١٩٣٩
شهرية وستة عشر شهرا

الجزء التاسع | تونس - في شهر رمضان ١٣٥٨ وفي أكتوبر ١٩٣٩ | المجلد الثالث

صاحب المجلة والمدير :

محمد الشاذلي القاضى

المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة
والخطيب الثاني بجامع حمودة باشا

الادارة :

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٤٩-٢٦

حساب جاري بادارة البريد رقم ٣٤٢٢

رئيس قلم التحرير

محمد المختار بن محمود

المفتي الحنفي
بالديار التونسية

المراسلات :

ترد باسم مدير المجلة بمحل الادارة

صحيقة	المقال	صاحبه
٣٦٤	تفسير آية من سورة البقرة.....	العلامة الامام المولى الشيخ الطاهر ابن عاشور
٣٦٨	درس في موطا الامام مالك رضي الله عنه	شيخ الاسلام المالكي العلامة الامام الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور شيخ الاسلام المالكي
٣٧٧	الوقوف والنظار او الاحباس والمقدمون	العالم التحرير الشيخ الناصر الصدام المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة
٣٨٦	القضاة الشرعيون في القديم.....	العلامة الجليل الشيخ محمد البشير النيفر الاستاذ بجامع الزيتونة
٣٨٤	وثيقة تاريخية جليله «مارستان العزافين والمستشفى الصادقي.....	العالم المؤرخ امير الامراء سيدي محمد بن الحوجة مستشار الحكومة
٣٩٢	بعثة خير الدين للاستانة.....	امير الامراء الاستاذ محمد صالح مزالي عامل بنزرت
٣٩٦	عشية في شاطئ رواد.....	العالم الاديب الشيخ الطاهر القصار المدرس بجامع الزيتونة
٣٩٧	استقبال شهر رمضان.....	الفاضل الواعظ الشيخ الحيلاني حمزة
٤٠٠	شهر الصيام.....	الاديب الكبير الشيخ العربي الكبادي
٤٠١	استقبال شهر رمضان المعظم.....	الاديب النابغ الشيخ بلحسن بن شعبان
٤٠٢	التكاليف الشرعية.....	صاحب المجلة

الاشترالك

عن سنة بالحاضرة وبلدان المملكة والجزائر والمغرب	وص. ولات الاشترالك لا تعتبر الا اذا
الاقصى وسوريا فرنكات	كانت ممضاة من امين المال
في الخارج غير البلاد المذكورة فرنكات ٤٠	محمد الهادي ابن القاضي
يخصم الربع للسلامة	والخبرات المالية لا تكون الامعه

المجلة الزيتونية

مجلة علمية أدبية أخلاقية
تصديدها المبعوثون من بلاد سجناء مع التتقون من المبعوثين
شهرية وسنتها عشرة أشهر

الجزء التاسع - تونس - في شهر رمضان ١٣٥٨ وفي أكتوبر ١٩٣٩ المجلد الثالث

صاحب المجلة والمدير :

محمد الشاذلي القاضى

المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة
والخطيب الثاني بجامع حمودة باشا

الادارة :

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٤٩-٢٦

حساب جاري بادرارة البريد رقم ٣٤٢٢

رئيس قلم التحرير :

محمد المحند ابن محمود

المفتي الحنفي
بالديار التونسية

المراسلات :

ترد باسم مدير المجلة بمحل الادارة

بسم الله الرحمن الرحيم

القرآن الكريم

من تفسير الاستاذ الامام المولى الشيخ محمد
الطاهر ابن عاشور شيخ الاسلام المالكي

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ
مُصْلِحُونَ * إِلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ

يظهر لي أن قوله وإذا قيل لهم عطف على قوله يخادعون لان قوله وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون اخبار لبعض غرائب احوالهم ومن تلك الاحوال انهم قالوا انما نحن مصلحون فهو المعطوف في المعنى لان ما قبله ظرف مقدم عليه . واذا هنا لمجرد الظرفية وليست متضمنة معنى الشرط اذ لا يستقيم ذلك الا بتكلف لا داعي اليه كما انها هنا للماضي ليست للمستقبل وذلك كثير فيها كقوله تعالى حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر الآتية . ومن نكت القرءان المغفول عنها من قبل تقييد هذا الفعل بالظرف فان الذي يتبادر الى الذهن ان محل المذمة هو انهم يقولون انما نحن مصلحون مع كونهم مفسدين ولكن عند التأمل يظهر ان هذا القول يكون قائلة اجدر بالمذمة حين يقولونه في جواب من يقول لهم لا تفسدوا في الارض فان هذا الجواب من المفسد لا يتشأ الا عن مرض القلب وافن الرأي لان شأن الفساد ان لا يخفى ولئن خفي فالتصميم عليه واعتقاد انه صلاح بعد التحذير والموعظة افراط في الغباوة او المكابرة وجهل فوق جهل . وعندي ان هذا هو المقتضي لتقديم الظرف على جملة يقولون لانه اهم اذ هو محل التعجب من حالهم ونكت الاعجاز لا تنتهى . والقائل لهم لا تفسدوا في الارض بعض من وقف على حالهم من المؤمنين الذين لهم اطلاع على شؤونهم لقراءة او صحبة فيخلصون لهم النصيحة والموعظة رجاء ايمانهم ويسترون عليهم خشية عليهم من العقوبة وعلم بان النبي صلى الله عليه وسلم يغضي عن زلاتهم كما اشار اليه ابن عطية ويدل لذلك عندي بناء الافعال للمجهول بخلاف ما ياتي في قوله تعالى : واذا لقوا الذين ءامنوا قالوا ءامنا . ولا يصح ان يكون القائل لهم الله او الرسول كما قال بعض المفسرين اذ لو نزل الوحي وبلغ

الى معينين منهم لعلم كفرهم ولو نزل في مجملات كما تنزل مواعظ القرءان لم يستقم جوابهم بقولهم
انما نحن مصلحون فتأمل حق التأمل .

وقد عن لي في بيان فسادهم في الارض انه مراتب اولها فسادهم في انفسهم بالاصرار على تلك
الادواء القلبية التي اشرنا اليه فيما مضى وبما يترتب عليها من المذام ويتولد من المفاسد . الثانية افسادهم
الناس بث تلك الصفات والدعوة اليها وافسادهم ابناءهم وعيالهم في اقتدائهم بهم في مساوئهم كما قال نوح
عليه السلام (انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) . الثالثة افسادهم بمفاسد الافعال
كالقاء النعمة والعداوة وتسعير الفتن وتاليف الاحزاب على المسلمين واحداث العقبات في طريق
المصلحين . والفساد خروج الشيء عن حد الانتفاع به في بابه فالافساد في الارض الفعل الذي يخرج
الاشياء الصالحة في الارض عن الحد المنتفع به فيها فممنه افساد الذوات كالحرق والقتل وافساد الانظمة
كالفتن والجور وافساد المساعي كبت الجهل وتعليم الدعارة والتحريض على الكفر ومناواة المصلحين
ولعل المنافقين قد أخذوا من كل ضرب من ضروب الفساد بنصيب فلذلك حذف متعلق الافساد
تاكيدا للعموم المستفاد من وقوع الفعل في حيز النفي وذكر المحل الواقع افساد كائناته وهو الارض
قصدا للتعميم من جهتين فكانه قال لا تفسدوا كل فساد في اي مكان من الارض . فالمراد من الارض
هنا ما تحتوي عليه من الناس والحيوان وسائر الموجودات التي بها دوام نظام العالم ونظيره قوله تعالى
(واذا تولى سعي في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد)

وقوله تعالى (قالوا انما نحن مصلحون) جواب وجاءوا بانما المفيدة لقصر الموصوف على الصفة
ردا على قول من قال لهم لا تفسدوا لان الفاعل اثبت لهم وصف الفساد اما باعتقاد انهم ليسوا من
الصلاح في شيء او باعتقاد انهم خلطوا عملا صالحا وفسادا فردوا عليهم اما بقصر القلب او بقصر
الافراد لان قصر الموصوف على الصفة لا يكون حقيقيا لتعذر الاحاطة بصفات الشيء .

وقوله تعالى (الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) اقول هو رد عليهم في غرورهم وحصرهم
انفسهم في الصلاح فرد عليهم بطريق من طرق القصر هو ابلغ فيه من الطريق الذي قالوه لان
تعريف المسند يفيد قصر المسند على المسند اليه يفيد قوله الا انهم هم المفسدون قصر الافساد عليهم
بحيث لا يوجد في غيرهم وذلك ينفي حصرهم انفسهم في الاصلاح وينقضه وهو جار على قانون
النقض وعلى اسلوب القصر الحاصل بتعريف الجنس ويضمر الفصل وان كان الرد قد يكفي فيه ان
يقال انهم مفسدون بدون ضيغة قصر الا انه جيء بالقصر ليفيد نفي الافساد عن غيرهم اعني المؤمنين
الذين عرض بهم المنافقون حين قالوا انما نحن مصلحون فذلك هو الغرض الاولي من رد الله عليهم
ما ادعوه لان الله ولي المؤمنين فالذب عنهم مقدم على ذم المنافقين فقد حصل بهذا القصر رد الدعويين وقد
يهد ذلك ان المنافقين ليسوا ممن ينتظم في عداد المصلحين لان شان المفسد عرفا ان لا يكون مصلحا

اذ الافساد سجية ودأب لا يسكاد يفارقه موصوفه فهذا يستفاد بطريق لحن الخطاب وقوله (ولكن لا يشعرون) محمله محمل قوله تعالى قبله وما يخادعون الا انفسهم وما يشعرون فان افعالهم التي يتجهجون بها ويزعمونها غاية الحذق والفتنة وخدمة النفع الخاص ايلة الى فساد عام لا محالة الا انهم لم يبتدوا الى ذلك لحفائه وللغشاوة التي القيت على قلوبهم من اثر النفاق ومخالطة اهله فان حال القرين وسخافة المذهب تطمس على العقول النيرة وتخف بالاحلام الراجحة حتى ترى حسنا ما ليس بالحسن (واذا قيل لهم ءامنوا كما ءامن الناس قالوا انؤمن كما ءامن السفهاء) هو من تمام المقول قبله فحكمه حكمه في المطف والقائل ويجوز هنا ان يقول القائل ايضا طائفة من المناقين يشيرون عليهم بالاقلاع عن النفاق لانهم ضجروا وسئموا بكلفة مخادعاته ومتقيات وكلت اذهانهم من ابتكار الحيل واختلاق الخطل وحذف مفعول ءامنوا استغناء عنه بالتشبيه في قوله كما ءامن الناس او العلم به .

وقوله كما ءامن الناس الكاف فيه للتشبيه او للتعليل واللام في الناس للجنس او للاستغراق العرفي والمراد من عدا المخاطبين اقول هي كلمة تقولها العرب في الاغراء بالفعل والحث عليه لان شأن النفوس ان تسرع الى التقليد والاقتداء بمن يسبقها في الامر فلذلك ياتون بهاته الكلمة في مقام الاغراء او التسلية او الايتاء قال :

وننصر مولانا ونعلم انه كما الناس محروم عليه وجارم
وقولهم انؤمن كما ءامن السفهاء استقهام للانكار والسفهاء جمع سفيه وهو المتصف بالسفاهة والسفاهة في الاصل الحقة قال ذو الرمة

مشين كما اهتزت رماح تسفهت اعاليها مر الرياح النواسم

ثم سميت بها حقة العقل وقلة ضبطه للامور قال السموأل

نخاف ان تسفه احلامنا فنحمل الدهر مع الخامل

والعرب تطلق السفاهة على افن الرأي وضعفه كما علمت وتطلقها على سوء التدبير للمال قال تعالى (ولا تؤثؤا السفهاء اموالكم . وقال : فان كان الذي عليه الحق سفيها او ضعيفا الآية) لان ذلك انما يجيء من ضعف الراي

(الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) اقول اتى بما يقابل جفاء طبعهم انتصارا للمؤمنين واعلن ذلك بكلمة ألا المؤذنة بالتنبيه للخير وجاء بصيغة القصر على نحو ما قرر في (الا انهم هم المفسدون) ليدل على ان السفاهة في الدين مقصورة عليهم دون المؤمنين فهو قصر اضافي لا محالة واذا ثبت لهم السفاهة انتفى عنهم الحلم لا محالة لانهما ضدان في صفات العقول وان هنا لتوكيد الخبر وهو مضمون القصر وضمير الفصل لتأكيد القصر والا كأختها المتقدمة في الا انهم هم المفسدون وقوله : (ولكن لا يعلمون) اقول انه نفى عنهم العلم بكونهم سفهاء بكلمة يعلمون دون يشعرون خلاف

للإيتين السابقتين لان اتصافهم بالسفه ليس مما شأنه الخفاء حتى يكون العلم به شعرا ويكون الجهل به نقي شعور بل هو وصف ظاهر لا يكاد يخفى لان لقاءهم كل فريق بوجه واضطرابهم في الاعتماد على احدى الحلتين وعدم ثباتهم على دينهم ثباتا كاملا ولا على الاسلام كذلك كاف في النداء بسفاهة احلامهم فان السفاهة صفة لا تكاد تخفى وقد قالت العرب السفاهة كاسمها

(واذا لقوا الذين ءامنوا ءامنوا ءامنوا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون) عطف على ما عطف عليه واذا قيل لهم لا تفسدوا واذا قيل لهم ءامنوا كما ءامن الناس والكلام في الظرفية والزمان سواء والمقصود من الاخبار عنهم بقولهم ءامنوا هو التقييد بقوله : واذا لقوا الذين ءامنوا) لا يقولون ذلك ولو باللسان الاحين لقاء المؤمنين وتمهيد لقوله : واذا خلوا فبذنتك الغرضين كان مفيدا فائدة جديدة على قوله السابق ومن الناس من يقول ءامنوا بالله الآية ونكتة تقديم الظرف تقدمت

ومعنى قولهم ءامنوا اي كنا مؤمنين فالمراد من الايمان هنا اللقب الذي هو مجموع الاوصاف الاعتقادية والعملية الذي تلقب بها المؤمنون وعرفوا بها على حد قوله تعالى : انا هدنا اليك) اي كنا على دين اليهودية فلا متعلق لقوله ءامنوا حتى يحتاج لتوجيه حذفه او تقديره . او اريد ءامنوا بما ءمنتهم به والاول عندي اظهر

وقوله : واذا خلوا الى شياطينهم الخ معطوف على ما عطف عليه واذا لقوا والشياطين جمع شيطان وهو اسم جنس لصف من الموجودات المجردات التي لا ترى عادة والتي هي مدبرات الفساد والشرور الصادرة من بني ءادم وهذا حقيقة هذا الاسم وقد يطلق مجازا على من كان دأبه ذلك الصنيع من البشر فهو مدبر السوء واطلق ايضا على الذي يأتي بالعجائب التي لا يستطيعها البشر ولذلك اثبت العرب شياطين لنوابغ الشعراء ، ويطلق على زعيم اهل الدعارة وهو المراد هنا اي اذا خلوا الى رؤسائهم وقادتهم كما قال تعالى : وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن

وخلوا بمعنى انفردوا فهو فعل قاصر ويعدى بالباء واللام ومن ومع بلا تضمين ويعدى بالى على تضمين معنى ءاب ورجع وانزوى ويعدى بنفسه على تضمين تجاوز وباعد وقد عدي هنا بالى ليشير الى ان الخلوة كانت في مواضع هي مثابهم ومرجعهم وان لقاءهم للمؤمنين انما هو صدقة ولمحاب قليلة افاد ذلك كله قوله لقوا وخلوا وهذا من بديع الایجاز . وقولهم انا معكم بالتاكيد دليل على انهم قد بدا من ابداعهم في النفاق عند لقاء المسلمين ما يوجب شك كبرائهم في البقاء على الكفر وتطرق به التهمة ابواب قلوبهم فلذلك احتاجوا الى تأكيد ما يدل على انهم باقون على دينهم . وكذلك قولهم انما نحن مستهزون فقد ابدوا به وجه ما اظهروه للمؤمنين وجاءوا فيه بصيغة قصر القلب لرد اعتقاد شياطينهم فيهم ان ما اظهروه للمؤمنين حقيقة وإيمان صادق . واما تجريد قولهم ءامنوا من المؤكدات مع ان

درس في موطا مالك

رضي الله عنه

بقلم الاستاذ الامام المولى محمد الطاهر
ابن عاشور شيخ الاسلام المالكي

جامع القضاء وكرهينه

ملك عن يحيى ابن سعيد ان ابا الدرداء كتب الى سلمان الفارسي ان هلم الى الارض المقدسة فكتب اليه سلمان ان الارض لا تقدر احدا وانما يقدر الانسان عمله وقد بلغني انك جعلت طبيبا تداوي فان كنت تبرئ فنعمالك وان كنت متطببا فاحذر ان تقتل انسانا فتدخل النار فكان ابو الدرداء اذا قضى بين اثنين ثم أدبر عنه نظر اليهما وقال ارجعا اعيدا علي قضيتكما متطببا والله لم يترك الامام رحمه الله تعالى في تبويه هذا حقا من المناسبة في التوبى الاقضاء اذ اخر التحذير من القضاء الى اخر كتاب الاقضية واستهل كتاب الاقضية بالترغيب في القضاء بالحق اشر بذلك التقديم وهذا التأخير ترتيبا طبيعيا من وجهين : اولهما ان الناس لو سلك بهم مسلك الاقتصار

مقتضى الظاهر ان يكون التأكيد في خطايهم للمؤمنين فلانهم لا يريدون ان يأتوا بما يجدد شك المؤمنين فيهم ولا ان يجعلوا انفسهم بموضع سوء ظن المؤمنين فيهم ولذلك حكى صدور هذا القول منهم عند مجرد لقاء المؤمنين من غير ان يسألهم المؤمنون عن دينهم فكان المناقشون يوهمون المؤمنين انهم صادقون في الايمان فلا يخطر ببالهم ان يشك احد في اخلاصهم لانهم اذا ظنوا شك الناس فيهم فقد نهوهم على سوء طواياهم كما قال المتنبي

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه وصدق ما يعتاده من توهم

وقولهم انما نحن مستهزون قصروا انفسهم على الاستهزاء قصرا إضافيا للقلب اي مؤمنون مخلصون . وجملة انما نحن مستهزون تقرير لقوله انا معكم لانهم اذا كانوا معهم كان ما اظهروه من مفارقة دينهم استهزاء او نحوه فاما ان تكون الجملة الثانية استينافا واقعة في جواب سؤال مقدر كان سائلا يعجب من دعوى بقائهم على دينهم مع ما تقننوا به من طرق النفاق في معاملة المسلمين وينكر ان يكونوا باقين على دينهم وسأل كيف امكن الجمع بين البقاء على الدين واظهار المودة للمؤمنين فأجابوا انما نحن مستهزون وبه يتضح وجه الاتيان بأداة القصر لان المنكر السائل يعتقد كذبهم في قولهم انا معكم ويدعي عكس ذلك ويتضح ايضا وجه اختيار انما من بين بقية طرق القصر لان انما مشعرة برده انكار منكر وجواب سائل لمكان ان في اصل تركيبها الوضعي . واما ان تكون الجملة بدلا من انا معكم بدل اشتغال لان من دام على الكفر وتعالى فيه فقد حقر الاسلام واهله واستخف بهم

على الترهيب من القضاء ثم تمشى ذلك في عقول العلماء العدول فعافت نفوسهم القضاء وتمالؤوا على التفصي منه لكان من اثر ذلك ان يصبح الناس فوضى ويرجعوا الى الهمجية الاولى يقتصون لانفسهم تلك الهمجية التي كان من جهد الشريعة ابعاد الناس عنها قال الحماسي :

فلسنا كما كنتم تصيبون سلة فنقبل ضيما او نحكم قاضيا
ولكن حكم السيف فينا مسلط فنرضى اذا ما اصبح السيف راضيا

من أجل ذلك جاء الترغيب في القضاء بالحق كانه ياخذ بيد الخائف الوجل من هذا الامر ويطل به عليه يبين له ان اكباره خيال كبير وان المرء اذا شاء اجراء العدل كان يلي بولايته القضاء اكبر خطة واصلاحها للكون ثم جاء الامام في ، اخر كتاب الاقضية بالترهيب منه ايقاضا لنفوس ربما خامرها الذهول فاستهونت امرة بعد استكبارها ولم ترقب حق الله من الاحتياط فيه واخرج في هذا الاخير هاتيكم الكلمة الفذة كلمة سامعان رضي الله عنه ، وثانيهما يناسب حال المرء الذي يلي القضاء اي ان يكون مكتوبا على هذا السطر القويم فتكون رهبته من القضاء بعد ولايته اشد من نفوره عنه من قبل فان الولاية ربما خيت امانى وبذلت اخلاقا ، قد تغربوارق المرء فيظن سحابه مطرا وما هو الاجرام لا ينشئ الا غما للكون وساكنيه وحرارة يوقدها برقة الخلب فيه

خلق افادته الولاية انها خلق يغير اهله ويبدل

اراد الله تعالى عمران هذا الكون ففطر البشر على الدأب نحو استحصال منفعه واجابة طلبات نفسه تلك الفطرة التي هي أصل التسابق لاقتضاء ما يستتب به العمران ولكن هاته الفطرة كانت بحكم الضرورة ميالة الى استلاب المنافع من أيدي أصحابها وروم انضمامها الى المصالح الذاتية احساسا يجده الحي في نفسه ويسمعه يوحى اليه في باطنه ان لو استطعت ان تملك الدنيا فافعل به امكن ان يسعى المرء في نيل ما يجب ولكنه سيجد المدافع عن اخذ ما بيده فيضطر الى الفكر في استخراج ما يطلب من غير يد مالكة بان يسعى اليه من جهة لم يسبق عليها تلك جهة الاحياء والاختراع التي لا ينطفئ نبراسها من الامم ولكنه ينوس بمقدار الحاجة الداعية كما قيل « الحاجة ام الاختراع » ولكن النفوس من قبل اميل الى الدعة والراحة واعشق الى الشيء المشاهد الحاصل فلذلك يكون ميلها الى استلاب المملوكات اسبق من تفكرها في ابتداء ما تشتهي هكذا كان يجري هذا بين الافراد في خاصتها والقوم في قراها والامم في وحدتها والذي يظهره لكم في مظهر واضح اختلاف الملوك والفاتحين في توسيع الممالك وطموح كل امة الى تعبيرها الارض وفناء ما سواها بالوجه الذي تراه ، افكان التدافع بين افراد النوع لذلك طبيعيا ناشئا عن تحرك القوتين الشاهيه والغاصبة عند التزامهم في مزدحم الحياة وكذلك تكون المصالح غالبا غير سالمة من اضرار تعقبها هي منها بمنزلة ما تشتمل عليه الثمرة الطيبة من البزور والحلفايات فالتشريع في هذا ان ينظر بعد اقتضاء المصلحة العمرانية الى

ما تخلفه فيكفي الناس مضرتة بوجه تسلم به تلك المصلحة من الاضرار ، هذا الوجه هو حماية الحقوق اي رد يد الظالم عن تناول ما للغير بدون رضى وهو أمر حسن توافق عليه الفطرة ما دامت غير مستهواة لهوى غالب في جزئية خاصة ولا تستقل امة عن الحاجة اليه مهما بلغت من الرقي فان الامم المنحطة لا يمكنها الوصول الى ايفاء الحقوق اهلها فضرورتها الى القضاء ليست بالامر الحفي واما الراقية فانها تتألف من جماعات فاضلة ومن اضدادها فلا غنى بها عن تاسيس قواعد العدل لاصلاح الدهماء ولاقناع الحكماء والعلماء لان هؤلاء وان كانوا يعرفون العدل ويجزمون بحسنه الا انهم في الاحوال الخاصة ماسورون للشهوة او الغضب فكانهم يحبون ان يكونوا في تلك الحالة الخاصة استثناء من هاته المصلحة الكلية لما يغلب من الهوى على التعقل وهكذا يبقى ذو الهوى في كل مسألة يجب الاستثناء فاذا جاءت النوبة غيره احب ان يكون مستثنى ايضا واغراه الطمع ان يقاس على سالفه فكان العدل اذن اصل العمران وبه قامت الارض ودامت الدولات وكان اهم ما ينشأ عنه صفتين ان هما تحققتا سعدت الامة ودام بقاؤها الا وهما الحرية والاخوة فان الحرية ان لم يكن معها عدل ذبلت حتى تساقط الى الحضيض اذ حقيقتها ان ياخذ المرء بكل حقوقه وان يفي بجميع حقوق غيره وان يصدق بارائه وهذا كله لا يكون بغير العدل كيف يجد المرء بغير العدل الاخذ بكل حقوقه وهو يرى الكثير منها مستترا في حصون العظماء فلا تستطيع يده وصولا اليه ولا فمه ان يبدي حينا عليه ام كيف يمكنه ان يسلم حقوق غيره وهو ان ترك اخذ حقه وزاد فسلم للناس حقوقهم رجعت كفه صفرا فلم يجد في حياته ما يتخذ ذخرا وكيف يمكنه التجاهر برأيه وهو يعلم ان كلمة تغضب زيدا وعملا يسوء عمرا فلا يأمن من الاذى باصنافه وبهذا ينمحي تغيير انكر والامر بالمعروف من الناس ذلك الوصف الذي ان فقدوه فسدوا وذلوا قال عمر ابن الخطاب لابي مريم الحنفي يوما : اني ابغضك لانك قتلت اخي زيدا قال ابو مريم : يا امير المؤمنين هل يعدمني بغضك اياي حقالي في الاسلام ؟ قال عمر : اللهم لا قال ابو مريم : اذن لا يرغب في الحب الا النساء .

اما التاخي فضروري انه لا يحصل ما دامت الامة متافرة هذا يسلب حقا والآخر يسترجعه وثالث يرى سلب الاول اياه ملكا فيثار بحب اخذه من يد مسترجعه وكذلك يكون امرهم تنازعا حتى يفشلوا وتذهب ريجهم قال تعالى انما المؤمنون اخوة وقال رسوله صلى الله عليه وسلم « المسلم اخو المسلم لا يظله ولا يخذله » فانظر كيف قرن بين الاخوة ونفي الظلم

لعل في هذا المقدار مقنعا لكم ان أردتم أن تعرفوا مرتبة القضاء بالحق ومكانه من الفضيلة . قال ابن فرحون « اعلم ان اكثر المؤلفين من اصحابنا بلغوا في الترهيب « من الدخول في ولاية « القضاء . . . ورغبوا في الاعراض عنها حتى تقرر في ذهن كثير من الفقهاء والصلحاء ان من ولي « القضاء فقد سهل عليه دينه وهذا غلط فاحش يجب الرجوع عنه والتوبة منه . . . واعلم ان ما جاء

« من الآثار التي فيها تخويف ووعيد فانما هو في حق قضاة الجور العلماء او الجهال الذين يزجون بانفسهم في هذا المنصب بغير علم واما قولي من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين فهو بمعنى المجاهدة للنفس وهو دليل على فضيلة من قضى بالحق اذ جعله ذبيح الحق » وقوله تجب التوبة منه صحيح لانه يجر الى تنقص رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كان القضاء من تصرفاته وتصرفات خلفائه المتأسيين به في سنته وسر ما اخرج به الامام رحمه الله في هذا الكتاب تحت ترجمة الترغيب في القضاء بالحق حديث انما انا بشر مثلكم وانكم تخطئون الي ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض فاقضي له على نحو ما اسمع لينبه على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قاضيا بين الناس ثم كان القضاء من شان الخلفاء الراشدين فلما زالت الخلافة الى من لم يكن لهم من العلم بالسنة مكانة تخولهم السلامة من الخطا غالبا ال ذلك الى اسنادهم هذه الولاية الى احد العلماء المسلم لهم العلم والعدل ليأمنوا يوم القيامة عمل حسابهم اما ان بعدت الاقطار فان من السنة ارسال القضاة تخفيفا من مشقة المتداعين وسرعة بانفاذ الحق المبين . استقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذا باليمى واول من استقضى بالمصر من الخلفاء علي رضي الله عنه استقضى شريحا بالكوفة ايام شغلته الخوارج بحروبها (ملك عن يحيى ابن سعيدان ابا الدرداء كتب الى سليمان الفارسي ان هلم الى الارض المقدسة) ابو الدرداء هو عويمر ابن عامر الخزرجي احد الثلاثة الذين نزلوا دمشق من الصحابة مع بلال ومعاوية توفي سنة ٣١ ولي قضاء القدس في خلافة عثمان وامير الشام يومئذ معاوية وقيل بل ولاه عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حكيم امي ابو الدرداء ، وسلمان هو سلمان الفارسي من رامهرمز (١) قال في الاستعاب شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحكمة في قوله لو كان الدين او العلم بالثريا لئاله سلمان وفي رواية رجل من فارس والمراد به سلمان توفي سنة ٣٥ شهد وقعة الاحزاب وهو الذي اشار ان تحض المدينة بخندق يحيط بها سلمان وابو الدرداء اخي بينهما النبي صلى الله عليه وسلم حين اخي بين المهاجرين والانصار وقد ورد دخول سلمان بيت ابي الدرداء وانه وجد ام الدرداء متبذلة وانه لام ابا الدرداء على ذلك . وهما من الاربعة الذين شهد لهم معاذ اذ قال: طلبوا العلم عند اربعة رهط عند عويمر ابي الدرداء وسلمان الفارسي وعبد الله ابن مسعود وعبد الله ابن سلام وباعتبار الشهادة النبوية لابي الدرداء وسلمان يكون الحوار الذي دار بينهما ملحقا بالحديث النبوي اذا هو دائر بين الحكمة والعلم المشهود بهما لهما ، وهلم اسم فعل بمعنى اقبل الي يلزم حالة واحدة فلا يتغير باختلاف المخاطب به من تعدد او تانيث ، استوفد ابو الدرداء سلمان لمساكنته

(١) وتقول العرب رامز اختصارا . مدينة مشهورة من نواحي خوزستان ما بين تستر وشيراز تبعد عن تستر ٨٢ ميلا الى الجنوب الشرقي وموقعها على نهر فتجها المسلمون في خلافة عمر تحت قيادة النعمان ابن مقرن سنة ١٧ من الهجرة

رغبة في جوار أهل الفضل من الاخلاء لانهم رهط الرجل الذين يعتضد بهم وهم انفع اليه من اقاربه المنافرين لشربه فالعقل في مواصلة اهل رايه ارغب منه في مجاورة اهل جسده وكذلك يكون الجوار حلة متى جلبه الود والاصطحاب ، سئل الحكيم اي الرجلين احب اليك اخوك ام صديقك فقال انما احب اخي اذا كان صديقي قال ابو الوليد الباجي في المنتقى « قول ابي الدرداء ان هلم الى الارض المقدسة يريد المطهرة والمقدس في كلام العرب المطهر وانما اراد موضعاً من الشام يسمى المقدس ومنه سمي مسجد ايليا البيت المقدس ومعناه انه مطهر مما كان فيه غيره من الكفر وكان ذلك في وقت من الاوقات فلزمه الوصف بذلك ويحتمل ان يكون معنى تقديسها انها تطهر من الذنوب والخطايا فيكون المعنى المقدس اهله ويدل على هذا قول سلمان ان الارض لا تقديس احدا فيكون انما وصف اهل بيت المقدس بذلك في زمان عملوا فيه بالطاعة وكان كثير منهم انبياء وسائرهم اتباعاً لهم اهو اقول تقديس البقاع مثل تقديس الاوقات هو امر جعلي من الله تعالى تبعاً لما رسم لها من ايقاع الاعمال الصالحة التي أهمها التوحيد وقد كان المسجد المقدس ثاني بيت وضع للناس لاعلان توحيد الله وتنزيهه وذلك اساس فضائل الاعمال (فكتب اليه سلمان ان الارض لا تقديس احدا) لم يشتمل جواب سلمان على تقرير لما يخالف اعتقاده كالذي تشتمل عليه مخاطبات الناس ورسائلهم من الاطراء لما قد يعتقده المرء فاسدا بعلّة المداينة التي علق عليها الناس اسم المداينة فعدموا بذلك فائدة النصيحة والتواصي بالحق ذلك ان سلمان وامثاله صدقوا ما عاهدوا الله من بذل النصيحة لكل مسلم وكذلك يكون الامر بين اقوياء النفوس وراجحي الاحلام ان لا يكتموا شيئاً يرون منه صلاحاً ونصحاً لان الكذب هو علة انقلاب الحقائق وموجب ارتفاع الاطمئنان وذلك يسبب التخاذل والتفريق فلا يرجى اتحاد ما دام هذا سائداً في امة . قوله ان الارض لا تقديس احدا هو رد لما تضمنه كلام ابي الدرداء حين دعا الى سكنى الارض المقدسة لان الصفة تؤذن بالتعليل فيتضمن انه يكتسب من السكنى بها تقديساً في نفسه وقصد سلمان ان يدفع ما وقر في صدور الناس من الشعور بان المرء قد تغنى عنه ملابساته حتى الارض التي هو فيها وابو الدرداء وان كان منزلها في نظر سلمان عن اعتقاد هذا لعلمه وصحبته ولكنه رأى لسانه جرى على ما تجري به السنة العموم او انه رام ترغيبه في القرب منه بمغرب ما وهو فضل الارض التي يسكنها استكمالاً للفضيلة (وانما يقديس الانسان عمله) جاء بتضيئة كلية بعد ان نفى التقديس في جزئية لان تلك الجزئية المنفية ليست اولى الجزئيات بشئ الحكم بحيث ان نفى عنها اقتنع المتكلم عن نفى ما عداها من الجزئيات ما الشبهة فيه اشد والخطأ اليه اسرع نحو قرابة من المقدس او صلة به

فأورد هذا الحصر بانما تنبها على تعميم القضية فقصر بذلك صفة تقديس الانسان على العمل لا تتجاوزة الى غيره وهو قصر حقيقي وليس ورود القصر بعد النفي بجاعله اضافياً لان النفي انما يلجح الى الاعتقاد المرادود الباعث على سلوك طريق القصر على ان النفي هنا متقدم وهو عند التقديم

صريح في انه الداعي الى الخطاب بالقصر يفيد ووزانه وزان انما الولاء لمن اعتق بعد كلام اشار الى ان البايع لا يستحقه ولذا انفق جمهور الفقهاء على ان لاولاء الا لمن اعتق (وقد بلغني انك جعلت طبيا تدوي) اشار الى ولاية ابي الدرداء قضاء بلد القدس ومراد سليمان ظاهر اذ قد علم ابو الدرداء انه لم يكن طبيا فهو يعلم ان سليمان اراد تمثيل حاله في القضاء بحال الطبيب او المتطبيب وسمى القاضي طبيا على طريقة الاستعارة لمساواة القاضي الطبيب في اصلاح حال البشر وازالة ادواء الظلم فان كان الطب يصلح مزاج المرضى فالقضاء بالحق يصلح مزاج العالم اجمع كما قال الله تعالى ومن احيائها فكانما احيا الناس جميعا لان الناس ان طرد بينهم القضاء بالحق زالت طماعيتهم في استلاب حقوق الغير فاستقاموا من تلقاء انفسهم متى علموا ان لا غاية يجتنونها من وراء الظلم فاما متى كان القضاء محتلا فان للظالم امنية الانزواء تحت التخفيف هب ان الجور كان يقضي ان يشدد على البريء تارة فان ذلك لا يرفع المظالم لان النفوس عند الشهوات تتمسك بالطمع ولهذا حظرت الشريعة الشفاعة لمن بلغ الامام في الحدود وغيرها، وجاء بكلمة تدوي ترشيحا للاستعارة وايماء الى وجه الشبه اذ كانت الاستعارة من الغرابة بالمكان الذي ربما اهم امرها على السامع (فان كنت تبريء) طرد الاستعارة ومن محاسن التشبيه ان يكون مطردا في جميع اصوله وفروعه ، واراد بكونه يبريء انقدرة على اصابة الحق وحمل الناس عليه بتنفيذه فيهم وتحمل مصاعب القضاء التي اقل ما فيها انه يقضي على ذويه واصحابه وهو كاره وهم كارهون قال الباكي « يريد بالابراء اصابة الحق ورفع الباطل لان الباطل هو الداء الذي يسال عنه المفتي لازالته (فنعمنا لك) نعم فعل غير متصرف عند محققى النجاة وتدخل عليها ما التي هي في الاصل معرفة غير موصولة هي بمعنى الشيء فتدغم ميم نعم في ميم ما والغالب ان يقع بعدها ضمير مخصوص بالمدح نحو قوله تعالى فنعمنا هي فان وقع فعل بعد ما صارت موصولة نحو ان الله نعمنا يعظكم به فلا يذكر بعدها مخصوص بالمدح استغناء عنه بما اشعر به من الكلام واذا وقع بعد ما حرف جر كما هنا صح ان يجعل صلة ما اوصفة لها اي نعم الشيء لك او نعم الذي لك وفي الحديث بئس ما لاحدهم ان يقول ليست اية كذا واية كذا الخ والمعنى فنعم الشيء لك القضاء بين الناس لما فيه من اصال الحق (وان كنت متطببا فاحذر ان تقتل انسانا) اراد بالمتطبيب هنا المتفعل المتكلف من الطب المراد هناك اي غير عالم بوجود القضاء وشرح هاته الاستعارة بقوله ان تقتل انسانا وقد شبه بقتل المتطبيب مريضه ما يحدثه قضاء القاصر من ضياع الحقوق المفضي الى الفساد فيكون الترشيح مستعارا للالزام المشبه من لوازم المشبه به على نحو اعتصموا بحبل الله جميعا فيفيد الترشيح بلفظه والاستعارة بمعناه وقرينته اراد بالمتطبيب الذي ليس على بينة من امره فهو يقصد الحق فيقع في الباطل كشان كل من لم يكن متحققا من شيء فسليان لا يخشى على ابي الدرداء الجور ولا يحذره منه لانه آمن عليه منه لعدالته اذ هو من اصحاب رسول الله وهم عدول وانما خشى عليه

ان لا يتامل جيد التامل من بعض القضايا مبالغة في النصح له وذلك لان القضاء بغير الحق جهلا يساوي قصد الجور في عدم الوصول الى الحق وفي حديث النساء عن ابي هريرة قال رسول الله القضاء ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة رجل عرف الحق ففرض به فهو في الجنة ورجل عرف الحق ولم يقض به وجار فهو في النار ورجل لم يعرف الحق ففرض للناس فهو في النار وهذا يدل على اشتراط العلم في القاضي والعلم مهما اطلق في لسان اهل الاصول والمتقدمين فانما يراد به اصدق معانيه وهو الفكر والنظر فلا يصح عند الايعة ولاية قاضي عامي او مقلد لا يستطيع النظر في مدارك الاحكام او في مسائل الخلاف قال عبد الوهاب في التلقين « ولا يستقضي الا فقيه من اهل الاجتهاد لا عامي مقلد » وشرحه المازري فقال « وقد قال مالك في كتاب ابن حبيب لا ارى خصال القضاء تجتمع اليوم في احد ولكن يجب ان يكون عالما عدلا قال ابن حبيب فان لم يكن عالم فعادل ورع فانه بالعقل يقف وبالورع يسأل فهذا قول ابن حبيب سهل في ولاية قضاء المقلد ولكنه لم يصرح بجواز هذا مع القدرة على قاضي نظار بل اشار الى كون الضرورة تدعو الى ولاية مقلد ولا خلاف ان ولاية النظار احدر من ولاية المقلد وانما الخلاف هل تصح ولاية المقلد وتنفيذ احكامه ام لا فيمنع من ذلك الشافعي وهو الذي يحكيه ائمة مذهبا عن المذهب ويجيز ذلك ابو حنيفة ويأمره بمشاورة النظار واحتج اصحابنا واصحاب الشافعي بقوله تعالى لتحكم بين الناس بما اراك الله وبقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول اما عصرنا هذا ففي اقليم المغرب لا يوجد مفت نظار فلمنع من ولاية المقلد تعطيل للاحكام ولكن تختلف احوال المقلدين ثم اذا كان النظر شرطا فهو يتضمن المنع من اشتراط الامام على رجل نظار ان لا يحكم الا بمذهب احد الايعة لان الرجل اذا اداه اجتهاده الى الصواب وامر ان يقضي بخلاف ما عنده فقد صار مأمورا بمخالفة الحق في اعتقاده فاذا انعقدت الولاية على هذا الوجه فان هذا عقد لا يجوز وينبغي فسحه وردة وذهب بعض الناس الى ان القضاء على هذه الصفة لا يفسخ بل يمضي ويبطل الشرط لان الفساد في الشرط لا في التولية » اه وقال ابو بكر ابن العربي السذي يقضي بالحق ان كان عن علم فهو الذي تقدم وان كان عن تقليد فلا يجوز ان يتخذ قاضيا الا عند الضرورة فيقضي بفتوى عالم رءاء ورواه بنص النازلة فان قاس على قوله او قال يخرج من هذا كذا او نحوه فهو تعد، اه وقال خليل « مجتهد ان امكن وان لا فامثل مقلد » وشذ ابن رشد وابن زرقون فقالا ذلك مستحب صرح بذلك في المقدمات وعليه قال ابن عاصم « ويستحب العلم فيه » فلما اطاع على هذا اللفظ من لا وقوف له على اصطلاح الناس في العلم ظن ان المستحب العلم المقابل للجهل . هكذا يتم تشبيه سليمان لان العالم بالحق يقضي وهو عالم ان ذلك هو الصواب فهو كالطبيب المعتمد فيما يشير به على تجزية النفع اما المقلد فهو كرجل بلغه ان الدواء نافع ولم يجربه او اقتضب دواء من تلقاء نفسه يريد ان يجربه في ذلك المريض فهذا اذا ناول المريض شيئا لم يكن دواءا

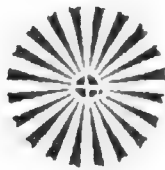
من سوء المغبة وإذا نظرنا الى الشروط الواجبة في القاضي نجدها ترجع الى دفع وصف المتطبيب عنه وهي التكليف لان غير المكلف قاصر النظر قطعاً والذكورة (٢) لضعف المرأة عن الاخذ بالحقوق ونزوعها الى الرحمة والشفقة (٣) والحرية لان المملوك لا يرحى لاقامة الحق ما دام يخاف غيره فربما قضى بهوى سيده هذا هو الذي تشدون عليه من سر اشتراط الحرية في القاضي ولا تصفوا الى ما يذكرونه من ان الرق اثر الكفر لانه لو صح لبطل استقضاء المولى (٤) والعدالة وامرها واضح (٥) والسلامة من فقد الحس او المنطق لانه لا يتوصل الى الحقيقة الا بالفهم والاستقهام وبقي شرط الاتحاد على خلاف فيه فدليل مشروطه انه اعون على اتحاد الاحكام والسلامة من التشويش على الحلق .

(فتدخل النار) لقد ابدع كلام سلمان في التقنن اذ تخلص من المشابهة التمثيلية على طريقة الخطابة البلاغية الى المشابهة الشرعية المسماة بالقياس فمرتب على تمثيل القضاء بغير الحق بقتل النفس تحذيراً من العقاب المشهور لقاتل النفس وهو دخول النار بجامع اضاعة الحق فيهما ولان القضاء قد يتعلق بالقصاص فاذا تساهل فيه قتل نفساً خطأ قريباً من العمد لاجل التساهل وقد بلغ سلمان النصيحة والتذكير بخوف الله تعالى فاستقاموا واقاموا العدل وسادوا العالم فلما انقلبت احوال في عقائد الناس الى المماهلة في امر الله والاستخفاف بالوعيد تحت اسم الرجاء وما هو الا الارحاء واتكل الناس على الطمع في المغفرة ءال بهم الامر الى الادبار قال حجة الاسلام ابو حامد في كتاب الرجاء من احياء علوم الدين « المحبوب المتوقع لا بد ان تكون له اسباب فان كان انتظاره لاجل حصول اكثر اسبابه فهو الرجاء حقيقة وان كان مع انخرام اسبابه فهو الغرور وان لم تكن الاسباب معلومة الوجود ولا العدم فهو التمني اه ومعرفة الاسباب تسهل لمن يعرض نفسه على كتاب الله تعالى ولا يصغى الى ما يقربه الغرور من الاستخفاف وتهوين الامر لله عند عامة عباده . (فكان ابو الدرداء اذا قضى بين اثنين ثم ادبرا عنه نظر اليهما ثم قال ارجعا اعيدا علي قضيتكما) هذا اصل عظيم في ان المرء لا يامن من الخطا ما بلغ به العلم وانه يجب تعقب الاحكام لازالة الخطا عنها وان تقرر الخطا للقاضي اذا لاح له فاستنكاه عن نقض حكمه شر الجورين فان جعل ذلك اليه بالولاية فظاهر وان لم يجعل اليه نقض احكامه وجب عليه رفعها لمن اليه النقض والابرام (متطبيب والله) قد يقف النظر هنا ريثما يستبين امر هاته الكلمة فانه يرى ابا الدرداء بعد ان نصح له سلمان بان المتطبيب لا يامن ان يقع فيما يدخله النار وقبل النصيحة منه اخبر عن نفسه بانه متطبيب فيتساءل لماذا لم يترك هاته الخطوة لطبيب فيظن ان هاته كلمة تواضع منه ولكنه ما يقدم خطوته حتى يرى يمين ابي الدرداء على ذلك الذي يعين كلامه للحقيقة وقد كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتادوا من قدوتهم الاعظم العصمة فصاروا على وجل من اقتحام القضاء بين الناس مع انتفاء العصمة ولذلك قال ابو بكر رضي الله عنه اي ارض تقلني واي سماء تظلني ان قلت في كتاب الله شيئاً من رأيي فكذلك ابو الدرداء لما اعتبر

بكلام سليمان رأى أن التطيب لا يفارق غير المعصوم فقال متطيب والله . فينبغي أن يكون مراده تطيبا غير التطيب الذي اراده سليمان واحسب انه اراد به عدم امن المجتهدين من الخطا في اجتهادهم فهو لا يسلم من الوعيد الا اذا بذل مقدار استطاعته مع مظنة المقدرة والتاهل من نفسه لان الخطا لا ينافي العلم والنظر ولا يلام في ذلك الا حيث يكون الخطا في محل الوضوح والحياد عن الدليل الى غيره او مع التقصير في تقصي النظر ومعرفة الحجج . فهو باعادة النازلة يستدرك ما عسى ان يلم به من خطأ على غرة ولو كان ابو الدرداء شاكا في كفاءته لمنعته عدالته من ان يلي هذا الامر وفي كلام ابي الدرداء ما يصدق قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه انه حكيم فقد دل على سعة صدره وترحابه بما يسدى اليه من النصائح وذلك آية الكمال ومحبة الحق لان النفوس الكبيرة لا يهمها الا المشي على الصواب ابدا فهي لا تحب ان تخالفه ولذلك تبهج بكل ما يجنبها الضلال عنه اما النفوس المستضعفة والعقول السخيفة فانها تستنكف عن شعور الناس بحالها اذ ليس لها ما تقنع به نفسها الا المغالطة والتناسي فهي لا تستطيع كما لا مع شعورها بالعجز عنه فلذلك يكون ذكرها لها تعباً ونكداً خلاف الاخرى فانها انت لاح لها خطا في بعض اعمالها تعزت بالصواب في بقيتها فانشد حالها قول أبي الطيب :

ومن ذا الذي ترضى سجاياها كلها كفى المرء نبلا ان تعد معائبه

قال الله تعالى فاما الذين ءامنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم . وفي ملازمة ابي الدرداء لها ته الكلمة اشعار بتحفظه على النصيحة حتى لقد اتخذ لفظها شعارا له لا يفارقه ذكره في كل قضية وكذلك حكماء الناس اذا اهتموا بامر ربما اتخذوا اسمه شعارا لهم حتى لقد كانت تعرف اخلاق الرجل منهم في اختيار نقش خاتمه وهذه سنة كل قول انما يعتد به اذا تبعه عمل وبمقدار ذلك يكون النفع والتاثير فايما قول او علم لم يتبعه عمل فهو تبعات على صاحبه لهذا تعود رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم لا ينفع اي لا ينشأ عنه عمل . قد كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انفعني بما علمتني وعلمي ما ينفعني وزدني علما . والله اعلم .



الاوقاف والنظار

او الاحباس والمقدمون

بقلم العالم النحير الشيخ الناصر الصدام
مدرس الطبقة الاولى بجامع الزيتونة

الوقف في الاسلام احسبه القول السيد الذي ارشد الله تعالى به حيرة المشفقين من احترام
المنية وحيولتها بينهم وبين الضعفاء من ذريتهم الذين خافوا عليهم من ضياع تراثهم والتدهور في هوة
الافلاس وسوء المنقلب لما في الحبس من ينبوع حياة لا ينضب معينه

وفي الوقت نفسه نبه سبحانه على انه من ائثر تقواه (فاستقوا الله) وهذا التنبيه من جوامع
القرءان الحكيم ذلك ان الوقف تكتشفه تقوى الله تعالى من عموم نواحيه

فالناحية الاولى طيب الكسب الموقوف فلا يصح وقف المغصوب وغير المملوك وما تعلق به حق
الغير من غريم او وارث لم يجره ونحو ذلك

الناحية الثانية اخلاص النية فيه لله سبحانه لا للهراءات وحسن الاحدثة والتذرع به الى
المجاداة والسؤدد فانما الاعمال بالنيات

الناحية الثالثة ان يتوخى به سبيل العطايا من التسوية بين الاولاد في الانشاء اذ ذلك الافضل
في العطية ولا جناح عليه ان سلك بذلك مناهج الفريضة الشرعية (للذكر مثل حظ الانثيين) او حرم
الانثى مطلقا لكنه يقعد به ملوما محسورا

الناحية الرابعة ان يعهد بالولاية والرقابة عليه لمن يغلب على ظنه رشده وكفاءته فان ذلك وسيلة
حفظ كيان الاوقاف لما للمتولي من رد اليد العادية عنها اذ يزعم الله تعالى بالسلطان ما لا ينزع بالقرءان
ولما له ايضا من البصارة باحيائها وانعائها واستثمارها وصرف غلاتها في مصارفها

فيحقا انه القول السيد والكنف الاحمى لوقاية الاموال والابقاء عليها وجعلها موردا لارتزاق
العائلة اولها وآخرها وهو آية من آياته سبحانه

ثم لنا فيه وراء ذلك مثارب اخرى افلا تراه كيف ظاهر ذوي الهمم واليسار وتقوى القلوب
على اشادة المساجد والحصون والمعازل والمدارس وما الى ذلك من كل ما فيه مصلحة عامة الامر الذي
يوفر على بيت المال موارد ويديمه عدة وارهبا ولولا لما سمحت انفسهم بشيء من ذلك اذ لضمان
بابقاء ما كان على ما كان الا بالوقف

ومن ثم خرج الوقف بمجرد التحسيس عن ملك الواقف الى ملك مالك يوم الدين سبحانه
نشأ الوقف نشأته الاولى في الاسلام على يد مشرعه صلى الله عليه وسلم المدين للناس ما نزل اليهم
متنوعا الى نوعيه الاهلي والعام وذلك في الحوائط السبعة التي اوقفها صلى الله عليه وسلم على ما في كتب

السنة والفقير فكان منها ما سبل في المصالح العامة كالفقراء والمساكين وابن السبيل وفي الرقاب والغزاة في سبيل الله تعالى والضيف ومنها ما سبل على النفس مدة الحياة والعيال والذرية حتى اذا ما انقرضوا وهو الوقف المؤبد والملك الحرام المسرمد رجع لجهة بر لا تقطع كفقراء المهاجرين مثلا وفي احكام الاوقاف للخصاف رحمه الله تعالى بروايته عن سفيان بن عيينة رضي الله تعالى عنه الذي كان يلي صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ابو رافع) رضي الله تعالى عنه فكان ياتيه منها بالباكورة فياكلها ويؤكلها

واصرح من هذا دلالة على ولاية الولاة والنظار والمقدمين ما روي في صدقة وتحبيس الخليفة الثاني عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه ونصه على ما في احكام الاوقاف حدثنا يزيد بن هارون قال حدثنا عبد الله بن عون عن نافع عن ابن عمر قال اصاب عمر مرة ارضا بخير فقال يا رسول الله اني اصب ارضا بخير لم اصب ما لا قط انفس عندي منها فما تأمرني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت حبست اصلها وتصدقت بشمرتها فجعلها عمر صدقة لاتباع ولا توهب ولا تورث يتصدق بها على الفقراء والمساكين وابن السبيل وفي الرقاب والغزاة في سبيل الله والضيف لا جناح على من وليها ان يأكل منها بالمعروف وان يطعم صديقا غير متمول منه واوصى به الى حفصة ام المؤمنين ثم الى الاكابر من آل عمر اهـ)

واصرح من هذه دلالة ايضا ما في اواخر الكتاب المسمى اليه ونصه فان قلت (١) رأيت رجلا جعل ارضا له وحددها صدقة موقوفة لله تعالى ابدا على وجوه سماها وقفها صحيحا وجعل القيام بامر هذا الوقف في حياته وبعد وفاته الى رجل وجعل لهذا الرجل من غلة هذا الوقف في كل سنة مالا معلوما لقيامه بامر هذا الوقف هل يجوز هذا ؟ قال هذا جائز قياسا على ما فعله عمر ابن الخطاب رضي الله عنه فيما جعل للقيم بصدقته اذ قال على ان لوالي هذه الصدقة ان ياكل منها غير متائل مالا وعلى (٢) ما جعله علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه للعبيد الذين وقفهم مع صدقته يقومون بعمارة صدقته وهذا بمنزلة

(١) السائل هو الامام ابوبكر الخصاف المؤلف والمسؤول هو شيخه هلال رحمهما الله

(٢) قال الخصاف في كتابه احكام الاوقاف حدثنا محمد بن عمر الواقدي قال حدثنا سليمان بن بلال وعبد العزيز بن محمد عن ابيه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان عمر ابن الخطاب قطع لعل ينبع وهو حصن له عيون ونخيل وزروع بطريق حجاج مصر ثم اشترى عبي الى قطيعته التي قطع له عمر اشياء فحفر فيها عينا فبينما هم يعملون اذ انفجر عليهم مثل عنق الجزور من الماء فأتى عليا فبشرة بذلك فقال علي بشر الوارث ثم تصدق بها على الفقراء والمساكين وفي سبيل الله وابن السبيل القريب والبعيد في السلم والحرب يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ليصرف الله النار عن وجهه بها ثم قال وحدثنا علي بن عيينة عن عمرو بن دينار قال في صدقة علي بن ابي طالب ان حجيرا ورباحا وابانيزر موالي يعملون في المال خمس حجج منه نفقاتهم ونفقات اهليهم ثم هم احرار لوجه الله تعالى اهـ محل الحاجة منه

الاجراء والوكلاء في الوقف الا ترى ان لوالي الوقف ان يستاجر الاجراء لما يحتاج اليه من العمارة وهذا شيء قد كفيينا مؤنة الاحتجاج له لان عمل الناس عليه قلت هل يحد القيام الذي يستحق به هذا الرجل ما جعل له الواقف من غلة هذه الصدقة قال ليس عندنا في هذا شيء محدود وانما ذلك على ما يتعارفه الناس من القيام بعمارة ما وقعت عليه عقدة هذه الصدقة واستغلال ذلك وبيع غلاته وتفرقة ما يجتمع من غلاته في الوجوه التي سبها فيها قلت أرأيت ان يباشر الرجل هذا بنفسه قال انما يكلف من هذا ما يجوز ان يفعله مثله ولا ينبغي له ان يقصر عن ذلك واما ما كان يفعله الوكلاء والاجراء فليس ذلك عليه الا ترى انه لو جعل القيام بذلك الى امرأة من اهله او من بيته وجعل لقيامها بذلك مالا سعاد لها في كل سنة هل تكلف المرأة من القيام الا مثل ما يفعله النساء قال ليس عليها من ذلك الا ما يتعارفه الناس في هذا الامر الا ترى ان الرجل يكون له الضياع فلا يباشرها بنفسه ولا يشاهدها وانما يقوم بأمرها كفاتته فكذلك حال القيم بأمر هذه الصدقة فيما يتولاها من ذلك) اه وفي موضع آخر من هذا الكتاب ان الذي يلي على الوقف وكيل للواقف في حياته ووصي له بعد موته اه

وأرى ان نظر الوقف والقائم عليه هو وراء كونه وكيل او وصيا محتسب خاص على شعييرة خاصة من شعائر الله تعالى لها اهميتها وخطورتها ووجود الناظر في الوقف شرط لقيامه ودوامه على ما سلف تحريره فلا وقف الا بناظرة القائم عليه . ذلك مدرك المذهب الحنفي الزكي رضي الله تعالى عن امامه وعن سائر ائمة الدين في امر النظار والمقدمين

هذا وقد تاصلت قواعد هذا المذهب في الاوقاف على ما فيه تسهيل وتقريب وترغيب للناس في الوقف واكثر اصحاب الامام الاعظم رضي الله تعالى عنه بصارة باحكام الوقف ومعرفة لاسرارها وحكمه واحاطة بما صح عن الامام فيه تليذه الآخذ عنه الامام الثاني ابو يوسف رحمه الله تعالى الذي اقسم كغيره من التلامذة الائمة الآخذين عنه قدس سره على انهم لم يقولوا في مسألة من المسائل بقول غير مروى عن شيخهم امام المذهب ابي حنيفة النعمان روح الله ورحمة قدس سره حسبما نص على ذلك في عامة كتب المذهب فمن ذلك القول بصحة الوقف على النفس ومنه القول بعدم افتقار صحة الحبس الى الحوز والقبول ومنه انه يصح على من سيوجد بخلاف الوصية حيث لا تصح للمعدوم الى غير ذلك من مظاهر التقريب والترغيب ومن ثم توافر المسلمون في مشارق الارض ومغاربها قديما وحديثا على تقليد هذا المذهب فيما لهم من الاوقاف لائذا بما فيه من تيسير ناهيك انه يصير الحبس فيه حبسا بمجرد قول الواقف حبست

وحيث كان الاغلب على اوقاف الناس في ديارنا التونسية ما نص فيه اصحابه على تقليد مذهب ابي يوسف جرى عمل امراء المسلمين بتونس على تخصيص احكام الاوقاف بالمذهب الحنفي

وعلى ذلك جرى عمل اميرنا ابقاء الله تعالى لاعمال اسلافه وطريقتهم المرضية مراعاة لجانب المصلحة اما ما كان مالكيًا فانه لا تخصيص فيه ،

كما ان لهؤلاء الامراء نظرا ساميا في تخصيص بعض المسائل والقضايا باحد المذهبين الزكيين الحنفي والمالكي المتشربين بهذا القطر المحروس كخصيصهم لمسألة رؤية الهلال ولمسألة الميراث وغيرهما من كثير من المسائل بالمذهب المالكي الزكي

واختيار أئمة المسلمين لقول من قولين أو أقوال في مذهب أو مذاهب شنيئة أخزية اذ لهم في كل عصر من التبصر بمصالح الرعية ما يخولهم ذلك

وذلك فيما اظن من اصول منشأ اختلاف العمل عند السادة المالكية. ثم من قبل ان الشريعة الاسلامية قد جاءت بتحكيم العرف وبافساح المجال لائمة المسلمين وقضاتهم في تخصيص ما يرون تخصيصه للقضاء استغنت عن التجديد الذي هو ضروري للشرائع الوضعية (١)

هذا وبما اتنا قد احطنا خبرا بنسبة النظار والمقدمين من الاوقاف وهي نسبة الشرط من المشروط وجب المصير الى بيان ما يلزم اجراءه واتخاذ في الوقت الحاضر دفعا للضرر اللاحق للاوقاف من جراء فساد الزمان وضياع الامانة فنقول .

ينبغي ان يكون نظر الاوقاف الى هيئة عليية حنفية يرأسها فضيلة الشيخ المقي الحنفي المكلف بالاحتساب على الاوقاف بعضوية ثلاثة مدرسين من الطبقة العليا بالجامع الاعظم ادام الله عمراته ومن عشرة كتاب على الاقل من مهرة المتخرجين في شهادة التحصيل يرشحون لذلك بمناظرة تجري لانتخابهم ومن أعوان ثقات للاستخلاص وغيره ومن مترجم ومن محامين من ذوي الذمة والتضلع في الحقوق تنتخبهم الهيئة بمزيد التحري والاحتياط

هذه هي الاركان الذاتية للهيئة المذكورة واما ما يتعلق بمواد اجراءاتها الادارية فلنا فيه اليوم كلمة موجزة نلقيا مذيّلين بها هاته العجالة وهي ان تعمل هاته الهيئة في حدود ما يحرم الاوقاف من كل ما يأتي على جانب من ثروتها ومن الاجراءات المجحفة بوفرة ريعها ولو بوجه الانزال او المعاوضة وغير ذلك مما لا يلائم كيانها الاصلاحية وحرمانها الدينية كل ذلك في نفوذ واسع وسلطان وازع وسيف من الاقضية المحدثه لما احدث من الفجور قاطع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

محمد الناصر الصدام

(١) واما حديث ان الله يبعث على رأس كل مائة عام من يجدد على هذه الامة امن دينها الذي اخرجها ابو داود فالتجديد فيه بمعنى التقوية والتأكيد ذلك أن تطاول الامد موجب لقسوة القلوب وضعف الوازع الديني قال الله تعالى فتطاول عليهم الامد فقتل قلوبهم . ولا ريب أن المائة سنة أمد طويل والتجديد تذكير والذكرى تنفع المؤمنين . هذا هو معنى التجديد وحمله على خلاف هذا من تحريف الكلم عن مواضعه .

القضاة الشرعيون

في القديم

بقلم العلامة الجليل الشيخ سيدي محمد
البشير النيفر الأستاذ بجامع الزيتونة

١٢ أبو القاسم بن زيتون

ولي القضاء بعد أن صرف عنه ابن أبي الدنيا في التاريخ الذي رايته قريبا (١) ثم صرف هو عنه أيضا ثامن عشر شهر ربيع الاول سنة ٦٨٠ واعد ابن الغماز الى القضاء وهذا القاضي من افذاذ رجال عصره، وهو ابو احمد ويكنى بابي الفضل ايضا بن ابي بكر بن مسفر بن ابي بكر بن احمد بن عبد الرفيع اليميني ويلقب بتقي الدين، وفي عنوان الدراية : ابو القاسم ابن ابي بكر اليميني اه

ولد سنة ٦٢١ وتبرز في الفقه حتى قال صاحب عنوان الدراية في شأنه : وفقه جار على قوانين النظر والاجتهاد وكان طلبه العلم اول امره بتونس ثم تحرر كنه همة للضرب في الارض في سبيل تحصيله فام المشرق سنة ٦٤٨ وسمع الحديث من الحافظ عبد العظيم المنذري وغيره واخذ عن سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام وشمس الدين الحسرو شاهي وسراج الدين الارموي ثم حج البيت ورجع الى تونس ثم خرج منها الى مصر سنة ٦٥٦ فأقام بالقاهرة ثم حج ورجع الى بلاده ولم يكن رحمه الله فقيها فحسب بل كان كما في عنوان الدراية عالما بالاصلين والمنطق ذا مشاركة في الحكمة، وفي الديباج للشيخ فرحون انه اول من اظهر تأليف فخر الدين بن الخطيب الاصولية باقرائه اياها في مدينة تونس

وفي عنوان الدراية انه توجه في الرسالة لبعض ملوك المغرب عن المستنصر بالله الحفصي مرتين فشكرت رسالته وحمدت همته العلية وسياسته اه

ورأيت في باب العقيقة من مختصر الشيخ ابن عرفة الفقهي ان صاحب الترجمة دخل على المستنصر بالله فسأله كيف تسمى بابي القاسم مع صحة حديث تسموا باسمي ولا تكونوا بكيني فأجابه الشيخ بأنه تسمى بكنية النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتكن بها وتقل الشيخ ابن عرفة عن بعض شيوخه استحسان هذا الجواب، وفي هذا الحوار من العبرة حسن مشاركة الامير المستنصر وبداهة الشيخ ابن زيتون

وقد وهن الجواب الشيخ الابي في شرحه على صحيح مسلم « ص ٤١٦ ج (٥) طبع مطبعة السعادة سنة ١٣٢٨ وله الحق فيما يظهر

ذلك انه صح من حديث ابن المنكدر وهو في صحيح مسلم انه سمع جابر بن عبد الله يقول ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم قلنا لا نكنيك ابا القاسم ولا نعملك عينا فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال أسم ابنك عبد الرحمان اذ قال : الابي لا يسمى بابي القاسم كما لا يسمى القاسم على هذا الحديث . ثم ذكر قصة صاحب الترجمة مع المستنصر واستحسان بعض اهل عصره الجواب وقفى على اثره بقوله : ولا يخفى عليك ما في هذا الجواب من النظر على هذا الحديث اه ثم قال : وفي العتبة قبل لما لك رضي الله عنه قد كنييت ابنك بابي القاسم قال ما فعلت بل هو فعل اهل البيت ولا بأس به قال ابن رشد رضي الله عنه لا بأس تدل على ان تركه اولى لما في ظاهره من الاخبار بالكذب ولا اثم فيه لان القصد ترفيعه لا الاخبار به اه

والذي نقله الشيخ ابن عرفة عن القاضي عياض أن فقهاء الامصار على جواز التسمية والتكنية بأبي القاسم وإن النهي عنه منسوخ

وخلاصة القول في الموضوع انه ثبت النهي عن التكني بكنية النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصحيحين فقصر مالك وجماعة النهي على زمانه صلى الله عليه وسلم لان علة النهي خوف الالتباس به عليه الصلاة والسلام فقد جاء في احدي روايات الحديث عند مسلم من طريق انس نادى رجل رجلا بالبقيم يا ابا القاسم فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني لم اعنك انما دعوت قلانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسموا باسمي ولا تكونوا بكنيتي

وذهب الاكثر الى ان النهي عن ذلك منسوخ وقد سمي جماعة من السلف ابناءهم بمحمد وكنوهم بابي القاسم والحجة لذلك حديث علي وطلحة رضي الله عنهما واستشهاد علي رضي الله عنه ناسا أنه صلى الله عليه وسلم رخص في ذلك .

هذا وكانت وفاة صاحب الترجمة يوم الاثنين سابع شهر رمضان سنة ٦٩١ ودفن بجبل المرسى قال الزركشي ومثله في الديباج : ولا يكاد يصح ما نقله الشيخ احمد بابا عن التجيبي ان مولده سنة ٦٦٦ ووفاته سنة ٧٣٠ لانه ولي قضاء الجماعة سنة ٦٧٩ كما اسلفناه قريبا فهل يكون عمره يومئذ ثلاث عشرة سنة ؟

١٣ الغوري الصفاقسي

جاء ذكر هذا القاضي اثناء كلام للزركشي في وفاة الشيخ ابي محمد المرجاني ولم يذكر تاريخ ولايته قال « ص ٤٣ » من تاريخه ما نصه وفي اوائل جمادى الاولى سنة ٩٩ « اي وستمائة » توفي الشيخ الصالح المرجاني ودفن بجبل الجبلز وكان صديقا لقاضي الجماعة بتونس الفقيه ابي يحيى أبي بكر الغوري الصفاقسي وكان القاضي مريضا فكتب قرباؤه موت صديقه ولم يخبروه به وجعلوا

يوصون من يعود به بان لا يخبره بموت صديقه فأتى الفقيه أبو اسحاق بن عبد الرافع لعيادة القاضي فإوصى ان لا يخبره بشيء فسنى واخبره وازداد القاضي مرضا على مرضه وتوفي يوم الاحد رابع عشر جمادى الاول سنة ٩٩ فقدم بعده لقضاء الجماعة بتونس الفقيه العالم :

١٤ أبو اسحاق ابراهيم بن الحسين بن علي بن عبد الرافع الربيعي

وهي أول ولايته لهذه الخطة فحكم عاما واحدا عشر شهرا ثم عزل وولي عوضه الفقيه :

١٥ أبو زيد عبد الرحمان بن القطان البايوي

من أهل سوسة في غرة ربيع الآخر من سنة احدى وسبعمئة وتوجه الى سوسة وابطأ على الناس فضجوا من تأخر خصوماتهم فأمر أبو اسحاق ابن عبد الرافع بتنفيذ الاحكام الى ان يقدم القاضي فتواصي حسدته من صنفه بأنه لا يعلم بوصوله حتى يكون بمحفل يقال له فيه لا تحكم فان القاضي قد وصل وجعلوا من يرصد الطريق ففهمها ابن عبد الرافع واوصى من يشق به ان لا يخبره قبل دخول القاضي بوصوله ليكون هو الممسك عن الحكومة ويصرف العون عن باب به بنفسه، فاتفق ان كان يوم سبت وقد جرت عادة قضاة تونس وفقهاؤها بوصولهم يوم السبت بمجالس الخليفة للسلام عليه ويجلس كل صنف منهم مع صنفه في بيوت اعدت لهم الى ان يخرج الخليفة، فبينما الفقهاء والقضاة جالسون وابن عبد الرافع بينهم اذ أقبل كاشفه يعلمه قبل ان تصل رصدة حساده بقدم القاضي فلما رآه فهم فقام من محل جلوس القاضي منتقلا الى بيت أهل الشوري ففهم عنه حسدته فحدقوا ابصارهم نحوه فانحلت عقدة سراويله وقد توسط حلقة المجلس فجعل يصلحها ونظر اليهم . . . فادار وجهه اليهم وقال الحمد لله الذي لم يجعل فيكم من يصلح لها فأبكتهم ونكاهم من تشمتهم بقيامه . اهـ ما قاله الزركشي بنصه (يتبع)

محمد البشير النيفر

مجلة الامالي

في عامها الثاني

مجلة الامالي من خيرة المجلات العلمية الثقافية التي تصدر ببירות وقد قطعت مرحلتها الاولى بانتهاء عامها الاول فخورة بما نشرته من الابحاث الرفيعة الشأن والمقالات المدبجة ببراعة عليّة الكتاب ذات المواضيع الثقافية الادبية الممتعة بما يدل على اتساع الحركة العلمية وانتشارها في القطر السوري العربي في المعارف والمجدوقد وصلتنا الاعداد الاولى للجلد الثاني حافلة بالابحاث والمواضيع المتنوعة فنثني على همة صاحبها ومديرها الكاتب الفذ الدكتور عمر فروخ والهيئة المساعدة له، ونرجو للرصفة حياة وانتشارا وكل تقدير

وثيقت تاريخيت جليلت

(مارستان العزافين والمستشفى الصادقي)

بقلم العالم المؤرخ امير الامراء سيدي
محمد بن الحوجه مستشار الحكومة التونسية

مما لا خلاف فيه ان مدينة القيروان في عهد الاغالبة ومدينة المهدية في زمن العبيدين ومدينة تونس في العصر الحفصي كانت بجمعها ملاحية خيرية لمعالجة المرضى وماوي للبائس وابن السبيل قاموا بذلك وفقا للقصور من الاحباس التي كان يتصدق بها اهل البر والمعروف على اخوانهم المسلمين المعوزين في هاتيك العصور - فلما استقر الاتراك بهذه الديار في اواخر المائة العاشرة كان خيارهم من ذكور واناث بين سابق ولاحق في ميدان المشاريع الخيرية من شتى الاصناف وبديهي ان كان في المقدمة اعظم تلك القربات الى الله وهي المساجد لاقامة الصلوات ثم الحقوا بها المدارس لنشر العلم وصرفوا مع ذلك مجموع همهم نحو حماية البيضة باقامة الثكنات والحصون والاسوار ثم مدد الجسور والطرق باطراف البلاد وعمروها بالاسبلة لتعميد اسباب العمران - وممن حفظ لهم التاريخ جميل الذكر في هذا المقام الباي محمد ويدعى حمودة باشا المرادي فهذا الامير الصالح هو المؤسس لمارستان العزافين المعروف بتونس وهو موضوع الحديث ، ولقد عثرت اثناء بحوثي المتواصلة للكشف عن مآثر اسلافنا الكرام برد الله مراقدهم على وقفية هذا المستشفى الذي كانوا يسمونه بالمارستان (١) فرايت من خدمة التاريخ نشر عبارة هذه الوثيقة الجليلة تخليدا للذكر صاحبها قدس الله سره وءاثرت بها هذه المجلة المباركة لاسيما وان العامة في تونس بل وحتى بعض الخاصة يعتقدون ان مستشفى العزافين من مآثر صاحبة الخيرات عزيزة عثمانة (٢) وهو مجرد وهم سرى لبعض المتقدمين درج

(١) لفظ مارستان محرف عن يمارستان في اللغة الفارسية ودخل للاستعمال بتونس في عهد الدولة المرادية على يد الاتراك قال الشهاب الخفاجي : هو لفظة فارسية استعملها العرب ومعناها مجمع المرضى لان يعمار معنائه المريض وستان هو الموضع واول من صنعه بقراط اه من كتابنا جيش الدخيل في انسان التونسي الاصيل

(٢) اسمها عزيزة بنت احمد بن محمد بن عثمان داي دفين زاوية الشيخ سيدي احمد بن عروس وكانت وفاته سنة ١٠١٩ وعلى عهده كان قدوم جالية الاندلس الاخيرة بتونس اما المحسنة حفيدة العزيزة عثمانة فقد التحقت بالدار الاخيرة في حدود سنة ١٠٨٠ ودفنت بتسربتها المجاورة للمدرسة الشماعية بحلقة النحال (لا النعال كما هو مشهور على السنة الناس بتونس)

عليه المتأخرون بسبب ان هذه المحسنة الكبيرة ما زالت لها صدقات جارية الى هذا الزمان وقع الاصطلاح على إلحاقها من حيث الوجهة النظامية باوقاف المارستان كوقفها المؤسس لتزويج البنات الابكار ووقفها الخاص بختن فقراء الصبيان الذين كانوا يباشرون اختتامهم يوم عاشوراء بسقيف المستشفى (١) ويزودونهم بالاكسية اللازمة من ربيع ذلك الحبس فحسبوا ان المستشفى نفسه ايضا من حسنات تلك السيدة الكريمة ولم يكن هذا الغلط التاريخي بالمقصود على اهل تونس فقط بل نجده ايضا بين اهل البوادي ولنسق لك مثالا في ذلك ففي مدة مباشرتي لعمل بنزرت حضر لدي ذات يوم شيخ قبطنة ليحيطني علما باحوال جهته وكان في جملة مقرراته الاعلام بنازلة رجل اصيب بطلقة مكحاة جعلت حالته في خطر فسألته هل عجل بعرضه على الطبيب فاجاب : نعم لمجرد وقوع الحادث عجلت بحمل الحريج لمستشفى عزيزة عثمانة بفريفيل (كذا) قال ذلك معتقدا ان مستشفى فريفيل (٢) الذي هو مؤسسة عسكرية فرنساوية حديثة فرع لمارستان عزيزة عثمانة الذي لا وجود له الا في عالم الخيال او ان كل مستشفى يطلق عليه اسم عزيزة عثمانة .

اما الوثيقة التاريخية المشار اليها في مقدمة الكلام فهذه عبارتها :

الوثيقة التاريخية

الحمد لله الذي بيده الضعف والقوة وخلق الساء والدواء . وجعل الجرم كفارة للجرم نجالبا للاجر دافعا للبلوى . يعلم ما ظهر وما بطن وما عليه كل انطوى . والصلاة والسلام على نبيه الاكرم وطيبه الاعظم سيد العرب والعجم سيدنا ومولانا محمد خاص المحبة عام الرسالة والدعوى . رحمة العالم وارومة دوائه قطب دائرة حكمه ومعدن شفاء المنزلة في فصيح نطقه عن الهوى . كفى دليلا بسورة والنجم اذا هوى . وعلى ءاله الاطهار واصحابه الاخيار انجم الهدى واساس التقوى . وبعد فلما كانت سلسلة الممكنات مرتبطة بوجود الحق تبارك وتعالى فكذلك ينتظم نظام كل مملكة بوجود امير او خليفة فان الاصل ان السلطان امان من حوادث الزمان كان مما من الله به على هذه الديار التونسية والبلاد الافريقية حضرة من انام الانام في ظل الامان . وانشأ لهم سحائب الخيرات والاحسان . فافضها عليهم من هاطل وبلها الهتان . من رد بسياسته كيد ذوي البغي والطفيان . ومهد بهية رئاسته

(١) ختن الصبيان الفقراء مباشرة جمعية الاوقاف بطريقة منتظمة في موسم عاشوراء من كل عام واختتامهم يقع في هذا الزمان بمدرسة بير الحجار

(٢) فريفيل بلدة تامة لعمل بنزرت ظهرت في عالم الوجود على راس هذا القرن المسيحي واسمها مقتبس من اسم الوزير جول فيري مبتكر مشروع حماية فرنسا على تونس ومن ملحقاتها بلدة تينجة تشتملان معا على نحو ثمانية آلاف نسمة اكثرهم من العملة الفرنسية بين بترسخانة سيدي عبد الله بوراوي وقد اختصت تلك الجهة بانتاج نمار الفراولة ذات التجارة الراجعة يصدر منها ارباب السواني نحو اربعة آلاف رطل في اليوم لفندق الغلة بتونس

طرق الخوف والعدوان . حتى سار بها الرجال والولدان . وذوات الخدور الخرائد الحان . فكم قاس قساة بقسي سهمه السيد . فاصاب الغرض بجبل الوريد . وكم عاد اليه فعاد عليه بعائدة الصلة من فيض بحره السيد . وهو السد الامين العالم الاظهر الشهير نخبة الامراء الماضين . وتحفة سلالة الباشات السالفين . مدبر حياة ~~عسكر~~ تونس المشهورة . وصاحب راياتها المنشورة . اخو الانابة والاصابة في القول والانشا . السيد ابو عبد الله محمد باشا . اعانه الله بعناية رعايته . وادام على المسلمين العافية بقاء ولايته . اذ كان اعلى الله تعالى قدره . واحفل واجمل بجميل الشاه ذكره . مع اشتغاله بهذه السياسة العظيمة . والرئاسة الصميمة . له مزيد اعتناء بالتقرب بالقربات . من مواصلة ذوي الحاجات والهيئات . والصدقات الوافية الجارية . والاحباس الصالحة الباقية . فمن ذلك ما تعلقت به الآن همته العالية . وتوجهت اليه وجهته السامية . رفقا بحال الفقراء ورثا لشان الضعفاء والمرضى . احدث مارستانا اليه ياوون . به دواءهم وقوتهم وما يحتاجون . وقد استقر على ملكه حفظه الله تعالى وابقي اسعاده وبلغه ما امله ١ جميع الفندق القبلي المفتوح قرب القباقبيين . ومكتب العزافين داخل تونس المحروسة يحده قبلة حيث المفتوح وشرقا حق الآن للدعصي وجوفا حق للوذن الحاج محمد القصار وغيره وغربا الطريق بحقوقه ومنافعه ٢ وجميع الستة حوانيت المخرجة منها الشاملة لها حدوده المذكورة الخ ٣ وجميع الفرن المعد الان لطبخ الخ ٤ وجميع الكوشة المعدة الخ ٥ وجميع الفندق الجوفي الخ ٦ وجميع الحانوتين المخرجين من الفندق المذكور الخ ٧ وجميع المخزن الجوفي الخ ٨ وجميع الكوشة الشرقية الخ ٩ وجميع الحانوت الشرقي الخ ١٠ وجميع الكوشة القبلية الخ ١١ وجميع الفندق القبلي الخ ١٢ وجميع الحانوتين الشرقيين الخ ١٣ وجميع الفندق ذي البابين الخ ١٤ وجميع الفندق الغربي الباب الخ ١٥ وجميع الحمام الغربي الباب المحدث البناء الكائن ببلد الكاف الخ ١٦ وجميع الخمس حوانيت الملاصقة له الخ ١٧ وجميع الماء المجلوب من العين المعروفة بعين سيدي سالم الخ ١٨ وجميع الماء الخارج من الحمام المذكور الخ ١٩ وجميع الحمام الغربي المفتوح ببلد زغوان الخ ٢٠ وجميع الاربع تبنات ماء من الماء الجاري بالبلد المذكورة الخ ٢١ وجميع الفرن القبلي المعد للخبز الكائن ببلد الكاف الخ ٢٢ وجميع الطاحونة المعدة لرحي الطعام الغربية بالكاف الخ ٢٣ وجميع الحمام الشرقي الكائن برجة بنزرت الخ ٢٤ وجميع الكوشة والدار الملاصقة لها بربض بلد باجه الخ ٢٥ وجميع الفندق الغربي بها الخ ٢٦ وجميع النصف من جميع الدار الجوفية الباب الكائنة بحارة اليهود داخل باب السويقة من تونس المحروسة الخ وبعد تقرر ذلك كذلك حضر الآن لشهيديه السيد المعظم الارفع مولانا ابو عبد الله محمد باشا صاحب كرسي مدينة تونس المحروسة وهو الواضع طابعه ها ايده الله ونصره وألهمه الخير وبصره . وهو المالك لجميع الربع المحدود المذكور اعلاه . زيد فخره وعلاه . ابن الامير المعظم المنعم المقدس المرحوم السائر الى رحمة الله الملك القيوم مولانا ابي

الظفر مراد باشا قدس الله روحه واسكنه من الجنان فسيحه واشهد حفظه الله تعالى انه حبس ووقف جميع الرباع المبحودة المذكورة اعلاها بما لها من الحقوق والمنافع وما يعد منها وينسب اليها على ما سيذكر مفصلا بعد فالفندق المبدأ بذكره جعله مارستانا منزلا لسكنى المرضى والجرحى من سفر البحر او المحال او الغزو في سبيل الله الفقراء الذين لا مال لهم وليس لهم من يقوم بهم ولا من يؤويهم بمدينة تونس فينزل به المرضى المذكورون ويقيمون مدة بقاء المرض بهم الى حصول الشفاء التام فاذا برىء من مرضه احد المرضى واخبر الطبيب بشفاؤه فالمنظر بالمارستان المذكور اخراجه ولا فرق في المريض والجريح ان يكون عربيا او عجميا تركيا او غيره وباقي الرباع المذكورة كلها تصرف غلتها فيما سيذكر ويفسر بعد فمنها ما يكفيهم من القوت والدواء اللائق بحال كل واحد منهم ومن يقوم بخدمتهم وتمريضهم ليلا ونهارا الى بلوغ الغاية وكذا ما يكفيهم من الفراش والغطاء والوطاء من الحصر والمضارب والسفاسر والوزاري (١) شتاء والملاحف من الكتان صيفا ومن قدر الله بوفاته من المرضى المذكورين فالمارستان المذكور ينفق عليه ما يكفيه في كفنه ومواراته ودفنه وعين حفظه الله تعالى طبيا ماهرا لمعالجتهم فيعالج كلا منهم بما يليق به من الاشربة والمعاجن والدهان والمراهم على ان له بيتا من المارستان المذكور يضع فيه ما يحتاج اليه من الادوية وغيرها وحانوتا من الحوانيت الملاصقة للمارستان المذكور يجلس فيه وثمانية ناصرية (٢) واربع خبزات موظفة له كل يوم وعين ناظرا على المارستان المذكور ينظر في مصالحه ويقبض محصول اوقافه ويصرفها في مصارفها وله ست ناصريات (٣) واربع خبزات موظفة كل يوم وطباخا يطبخ لهم قوتهم من لحم وغيره وله خمسة ناصرية وخبزتان كل يوم ورجلا ينفق عليهم وكيلا للخروج وله اربعة ناصرية وخبزتان كل يوم ورجلا بوابا ملازما للمارستان ليلا ونهارا يتعاطى غلق ابوابه وكنس عرصته وفائه واستقاء مائه للشراب والغسل وغسل ثياب المرضى وغير ذلك مما يحتاجون اليه وله ثمانية ناصرية واربع خبزات كل يوم والخبز المذكور كل خبزة منه بناصري في زمن الرخاء والشدة (٤) حبس جميع الرباع المذكورة ووقفها على من ذكر كيف ذكر بما لها من الحقوق والمنافع حبسا حراما ووقفا دائما سرمدا

(١) الوزاري جمع وزر وهو عبارة عن احرام من نسيج صوف الضان الاسود في غالب الاحوال وقد يكون من الصوف الأبيض واليه ينسب سوق الوزر بتونس خلافا لما يعتقد بعض من انها نسبة وزيرية

(٢) هذه الجراية المعطاة للطبيب كانت بمقدار جراية شيوخ التدريس في ذلك الزمان

(٣) مفردة ناصري نسبة لمبتكرة السلطان الناصر لدين الله وهو من مسكوك الفضه يقابله في المسكوك الذهبي الدينار المؤمني نسبة لعبد المؤمن بن علي وكانوا يلقبونه في افريقية بامير المسلمين وتلقب بعدة المستنصر بالله الحفصي بامير المؤمنين

(٤) يستروح من هذا القيد انهم كانوا يعرفون في ذلك الزمان نظام المقاولات بطريقة المناقصة في لزوم التوريد والتموين وشبه ذلك

لا يباء ولا يوهب ولا يورث الى ان يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين . لا يسدل عن حاله . ولا يغير عن منواله الى ان يرثه الله قائما على اصوله محفوظا بشروطه فمن بدله بعد ما سمعه قائما انمه على الذين يدلونه ان الله سميع عليم قصد بذلك ابتغاء وجه الله العظيم ورجاء ثوابه الجسيم انه يجزي المتصدقين ولا يضيع اجر المحسنين وذلك كله بعد التبديع بما يحتاج اليه الربع المذكور من بناء واصلاح حتى يبقى قائما على اصوله منتفعا به وجعل النظر في ذلك لولديه المعظمين الاسعدين المرفعين الامجدين السيد ابي الظفر مراد باي صاحب المحال المنصورة والسيد ابي عبد الله محمد باي صاحب سنجق مدينة القيروان المحمية وسوسة والمنستير وصفاقس والبلاد الساحلية حفظهما الله تعالى ثم للاكبر فالاكبر والاصلاح فالاصلاح . من اخوتهما المذكور ثم لاولادهم واولاد اولادهم واعقابهم واعقاب اعقابهم ما تناسلوا وامتدت فروعهم في الاسلام لا يتقدم اهل الطبقة السفلى على اهل الطبقة العليا في النظر ولو كانوا اسن منهم واذن حفظه الله تعالى للنظر الآن في المارستان المذكور وهو الاجل موسى خميرة الاندلسي في قبول ذلك منه وحوزة جميع الرباع المسطورة عنه فحضر وقبل ذلك منه قبولاً تاماً واحاله على ثواب الاخرة شهد على اشهادهما بذلك في الحالة الجائزة من وقف على الاستقرار المذكور كيف ذكر بتاريخ اواسط شهر ربيع الاول الشريف بمولده صلى الله عليه وسلم تسليماً عام ثلاثة وسبعين والـف بمعرفة الناظر المذكور والمعرفة بالسيد محمد ناشا المذكور تامة حفظه الله تعالى واحسن اليه . بشهادة الفقيين الاعدين الشيخ ابي عبد الله محمد المحرزي والشيخ المفتي عبد الله ناجي (١) فهذه نسخة ذلك على ما هو عليه فمن قابله باصله اتفقا وكانا نصا سوا وشهد بذلك هنا اوائل حجة الحرام من عام مائة والـف اه يليه عقدا شاهديه

بعد هذا نقول ان صريح عبارة هذا التحجيس تفيدنا ان مارستان العزافين كان باصل وضعه مستشفى خاصا بالعزاة والجاهدين المسلمين في البر والبحر وبالتالي وقم التوسع في النفع به لفائدة عموم فقراء المسلمين لا سيما بعد القضاء على القرصنة البحرية ومحو قوانينها من لوحة الوجود فكان المارستان المتحدث عنه من يومئذ قاصرا على الفقراء والبائسين من اهل البلاد طيلة العصر الحسيني وقد توفى الباشا علي باي الثاني ابن حسين بن علي بتعزيرة بتكية للرجال واخرى للنساء في سنة ١١٨٨ ومن القدر المقدور ان كان القرن الثالث عشر للهجرة مرتعا لمقدمات التمدد الاروباوي بتونس وفي اثنائه توثقت روابط الخلطة بين تونس وبين البلاد الاروباوية ولا سيما فرنسا الفخيمة حامية هذه الديار فاخذت الدولة التونسية من يومئذ تتدرج في مراقبي النهوض بالحاضرة المحمية اقتداء بعواصم اروبا الى ان كانت دولة المشير محمد باي فامضى بمساعدة الدولة الفرنسية انشاؤا في التحمل بسبعة ملايين ريانا لجلب ماء عين زغوان لمدينة تونس التي كانت ترثوي منه قبل

(١) لم نقف على اسم هذا الفقيه بسلسلة الفقهاء التي بين ايدينا

ذلك بستمائة سنة في عهد المستنصر الحفصي بواسطة القنالة التاريخية التي اقامها لذلك الانبراطور هادريان في اوائل القرن الثاني للميلاد والخامس قبل الهجرة وكان في مقدمة النظمات الجديدة التي ادخلها المشير المذكور لبلادة مشروع عهد الامان الذي اعلن به اخوه من بعده واسس المطبعة الرسمية واشترى لوازمها من باريس كما اسس مجلسا بلديا بالحاضرة ووضع نظاما لليونان الشرع المظهر وسن له قانونا جامعا من انشاء صهره الشيخ محمد بيرم الرابع وخلفه بكرسي الايالة في سنة ١٢٧٦ شقيقه المشير محمد الصادق باي فسار في منهج الإصلاح العصري من حيث انتهى سلفه ووجه مهبته باجمعها في ذلك السبيل مبتدئا بالاعلان بقانون عهد الامان المشار اليه ونصب المجالس الناتجة عنه ثم احدث جريدة رسمية للحكومة وهي صحيفة الرائد التونسي التي هي اليوم في السنة الثامنة والثمانين من عمرها الزاهر السعيد ووضع ترتيبا للوزارات ووسع في دواليها التي انشأها من قبله ابن عمه المشير الاول احمد باي واعار جانباً عظيماً من نشاطه لجانب العلمي فوسع في ارزاق شيوخ التدريس بجامع الزيتونة واقام المكتبة الصادقية مكان المكتبة الحفصية بالعبدية التي عفت رسومها من اواخر المائة العاشرة متمما بذلك مشروع ابن عمه المشير احمد باي الذي عمر صدر جامع الزيتونة بخزانة كتبه الثمينة التي احدثها في سنة ١٢٥٦ ووضع ترتيبا للتدريس بالجامع وءاخر لضبط احوال الاشهاد العام وآخر لتحسين احوال السجون واهلها وءاخر للفلاحة الخ الخ وكانت مفخرة مساعيه الجليلية في باب المستجدات العصرية تاسيس المدرسة الصادقية كل ذلك تم على يد وزيره الناصح الامين المرحوم خير الدين وهنالا مناص لنا من الاشارة لكون الاصلاحات التي تمت على يد خير الدين كان لاهل العلم نصيب فيها لا سيما العلماء الاعلام والشيوخ العظام منهم الشيخ احمد بن الخوجة وكان في راس تلك الطائفة الصالحة ومن رجالها الاطهار ايضا الشيخ الشاذلي بن صالح والشيخ محمد بيرم والشيخ الطاهر النيفر والشيخ مصطفى رضوان والشيخ سالم بوحاجب والشيخ عمر بن الشيخ وغيرهم الهداة الاعلام والمقام لا يقتضي التوسع بأكثر من هذا لان زيادة البسط فيه تبعدنا عن الموضوع الذي نحن بصدد البحث فيه فلنرجع بقرء المجلة لروح المقصود ونقول ان من متممات الاصلاحات التي وقع انجازها في عهد الدولة الصادقية المستشفى الصادقي وهذا المستشفى الذي شمله برنامج الوزير خير الدين لم تهئ له الاقدار اظهاره لعالم الوجود لانه بارح الوزارة قبل انتهاء اعماله فيه وبعد تهية اسبابه لان يكون مستشفى اسلامي تام العدة يحاكي المستشفيات الأوروبية لاسيما وانه كان يومئذ بتونس مستشفى خاص بالاروباويين واسمه مستشفى صان لويس يعالجون فيه مرضاهم (١) فتخلى خير الدين عن الوزارة

(١) في اوائل القرن الثاني عشر للهجرة ظهر على يد قنصل فرنسا اول مستشفى لاجالية الاروباوية بتونس وكان موقعه بجومة سيدي المر جاني داخل باب البحر وكان يعرف بين اهل البلاد باسم « سبتار النصرى » ولقفل سينار محرف عن hospital في الفرنسية ومعناه مستشفى وبالتالي عوض هذا المارستان بمستشفى ءاخر اوفر منه مرافقا واحسن مناخا وفي سنة ١٢٤٩ وقع تحويل

في سنة ١٢٩٤ وتولاها مكانه (موقتا) الوزير محمد خزندار وفارقها بعد شهر فتقدم لها الوزير مصطفى بن اسماعيل في سنة ١٢٩٥ وحاول ان يبني لنفسه - ولكن بدون اساس - صرحا من المجد قياسا على صنيع سلفه الاسبق خير الدين وهنا دبر عليه بعض خواصه بالشروع في بداية امره باستمالة العلماء واعيان البلاد اليه حيث كانوا على بينة من نشأته واطواره فبادر لاقتراء مكتب المرحوم امير الامراء عصمان قائد عساكر الساحل و اضاف لها ما وصلت اليه يده من كتب الوزير الاسبق مصطفى خزندار وحبس جميع ذلك على اهل العلم بجامع الزيتونة ثم سعى في اتمام مشروع المستشفى الصادقي الذي بقي معطلا من عهد خير الدين وفعلا تم ذلك في اوائل صفر سنة ١٢٩٦ ووقع نصبه بالقشلة المعروفة بقشلة البشامقية (١) ونقل اليه مرضى مارستان العزافين وجعلت نظارته للشيخ محمد يرس رئيس جمعية الاوقاف التي كان بيدها من قبل حق التصرف في مداخيل الرباع والعقارات الموقوفة على مارستان العزافين وفي يوم افتتاحه ترأس سمو الباي المعظم بنفسه على حفلة التدشين اظهارا لعنايته بهذا المشروع الجليل واشرف بذاته على المرضى واوصى بهم خيرا وخطب في ذلك المجلس وحوله وزراؤه ورجال دولته واهل العلم فقال والكلام من انشاء وزير القلم الشيخ محمد العزيز بوغطور :
لقد سرتني ما شاهدته من حسن وضع هذا المستشفى المبارك واستحسن تربيته وتنظيمه وانا اشكر جنابك ايها الوزير الاكبر (مصطفى بن اسماعيل) على اعتنائك بهذه المصلحة التي نرجو ان تكون

المارستان الاول بمساعي قنصل فرنسا لكنيسة اطلق عليها اسم « سانت كروا » رمزا للطغمة الرهبان الثلاثين المنتصبين بها وهذه هي عين الكنيسة الموجودة لهذا الزمان بنهج الكنيسة بتونس trinitaires وهذا نص الامر الملوكي الصادر بذلك من المرحوم المولى حسين اي :

من عبد الله سبحانه الراحي عفو و غفرانه المتوكل عليه المفوض جميع الامور اليه حسين باشا باي امير افريقيا وفقه الله لما يرضاه وعانه (كذا) على ما اولاه الى معاهدنا القنصل اسكندر دفال القائم بقنصاية دولة الفرنسيين بتونس اما بعد فانه وصلنا كتابكم في شان كنيسة لاجتماع النصارى فيها وجميع ما ينتم لنا عنناه والجواب نحن اعطيناكم المكان المعروف بالسيتار داخل باب البحر وجعلنا كراءه الف ريال كل عام وان كنا سابقا نأخذ منه كراء كثيرا لكن مساعدة احوالكم مآثرناها وقد اذناكم في التصرف فيه على الوجه المناسب لكم ولا زائد الا الخير وكتب في ٢٨ محرم سنة ١٢٤٩ هـ ثم في سنة ١٢٦١ تفضل المشير احمد باي باسقاط جملة الكراء الموظف على هذه الكنيسة وزاد في مساحتها بما يقرب من مساحتها الاصلية

(١) قشلة البشامقية هي احدى القشلات الخمس التي احدثها المرحوم الباي حمودة باشا الحسيني بتونس والاربع الاخريات هي قشلة الزنايدية وبها اليوم دواوين ادارة جمعية الاوقاف وقشلة العطارين وبها اليوم المكتبة العمومية الفرنسية ومدرسة اللغة والاداب العربية وادارة الانطبعة وقشلة سيدي عامر البطاش وتسمى ايضا قشلة المال لان المشير احمد باي نصب بها البنك التونسي الذي كانت حياته قصيرة وءال امره للافلاس وبها اليوم مصالح الجمعية الخيرية الفرنسية وهي الكائنة بطحاه نهج سيدي علي عزوز وقشلة الحنفية وهذه عفت رسومها واقام المجلس البلدي مكانها بطحاه فسيحة مشجرة للعموم وهي الكائنة بسوق الوزر

محققة النفع حيث انجزتها في اقرب وقت وعلى وفق المامول كما اني اثني على من باشر وضعه على وفق المقصود منه وبذل جهده في ذلك واثم من انتخبناهم لاجراء ترتيبه على الاعتناء بما تقتضيه مصلحة المحل وسكانه ببذل كل منهم جهده في ذلك بما تقتضيه مأموريته ونرجسوا من الله تعالى ان يرينا نفعه ويعين اولئك المنتخبين على ما يثمر لهم الشكر واحرض جنابك على الاعتناء باعانتهم والمحافظة على اجراء ترتيبه واحترامه والمامول من الله تعالى ان يقر اعين الاهالي بما يشاهدونه من راحة سكانه وانتظام حالهم وعموم الشفاء لهم اهـ

وقد ارخه صاحبنا المرحوم العلامة المورخ الشيخ محمد السنوسي بايات نقلاها هنا اتماما للفائدة

لمشير تونس خير فضل يقتضى	فيما اشاد الى الاهالي واصطفا
فحصى جميعهم بفضل وارف	وجباهم منه الجباء الالطفا
نشر المعارف والعوارف بعد ان	حاط المحاكم والزروع بما كفى
والان اثل خير مستشفى به	حفظ الحياة لكل شخص قد وفا
واتى يعود جميعهم في موكب	ظل الفخار عليه اضحى مورفا
حتى غدا كل ينادي داعيا	ويقول في التاريخ لي قدم الشفا

١٢٩٦

وبالتالي زيد في توسيع محلات المستشفى الصادقي بادخال المدرسة اليوسفية في عموم ابنته ثم باستلحاق جميع الدور والحوانيت المجاورة له بنهج البشامقية كما الحقت به ايضا الارض الفسيحة الكائنة بالقصبة التي كانت موقعا لمقبرة السلسلة الدارسة التي سبق نقل رفاتا لمقابر الزلاج لنحو ثلاثين سنة فارطة بحيث لقد اصبح اليوم المستشفى الصادقي في ابتهاجه واتمهاجه يضا هي ارقى المستشفيات العصرية بحسن مناخه ومرافقه وانتظام احواله كل ذلك مع بقاءه على قاعدة الاختصاص بمعالجة المرضى المسلمين دون غيرهم وحيث اصبحت مداخل اوقافه المنجزة له من مارستان العزافين غير موفية بحاجاته لما تناوله من التوسيع والضبط والاصلاح الملائم للنظم الصحية العصرية لتحقيق النفع به لقصاده الكثيرين من اهل الحاضرة وغيرهم فان الدولة اغدقت عليه بما فيه الكفاية من الميزانية العامة للقيام بمهمته الجليلية بحيث هو اليوم جدير بان يعتبر في مقدمة التأسيسات التونسية النافعة التي يحق لنا الافتخار بها بين عموم عناصر السكان لاسيما اذا اعتبرنا ما نتج عن نظامه الحديث من تهيئة طبقة معتبرة من معاونين الطبيين التونسيين الذين باغوا في الحذق لصناعتهم لمتناه وعم بهم النفع في الحواضر والبادي وربك يخلق ما يشاء ويختار

محمد بن الحوجة

صلة تونس بالدولة العلية

صفحة من تاريخ تونس

بعثت خير الدين للاستان

سنتي ١٢٨١ - ١٢٨٨

للعالم امير الامراء الاستاذ
محمد صالح مزالي عامل بنزرت

« ١٨ »

الحمد لله وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 الهمام المفخم أمير الامراء الوزير المباشر السيد خير الدين حرسه الله تعالى السلام عليكم ورحمة
 الله تعالى وبركاته وبعد فان المعظم الارفع مولانا وسيدنا دام عزه وعلا له لم يزل ملاحظا لما ضمنه املي
 جنابه من ان المناسب هو الاقتصار على الطابع السعيد في كتابه الابواب العلية وللصدارة وان تصحيحنا
 فيهما غير لازم ولاجل ذلك كتب ايده الله تعالى نظيرين منهما محتومين بالطابع السعيد فقط وهما
 الواصلان لكم ونرجو انهما يصلان اليكم قبل الاحتياج لتسليم الاولين الذين بأيديكم فاذا بلغا اليكم
 قبل ذلك فانك تبقي الكتاين الاولين وتسلم هذين وقد كاتبناكم بالتلغراف بالارقام لتعلم بمجرد
 وصولكم على خبر ذلك واذا تاخر عنكم ورود ما ذكر وخشيت التعطيل او ان يقع في الظن شيء
 فانك لا تضع الوقت في الانتظار ويرى الحاضر ما لا يراه الغائب وعلى فرض انه لزمك تسليم الاولين
 وتوجه اعتراض فان الاعتذار عن التصحيح هو الاهتمام بحال النازلة وبموجب هذا التلغراف
 يكون ابتداركم فيها تكاتبا به بالتلغراف حرف التاء المثناة ونسركم ان الحضرة العلية ونحن وجميع
 الاهل بخير الشكر لله تعالى والله تعالى يمدكم باعانه وحفظه والسلام من الفقير الى ربه تعالى امير
 الامراء الوزير الاكبر مصطفى وكتب يوم ٢٤ السبت من جمادى الثانية سنة ١٢٨٨

مصطفى

(وبطرته) الحاق خير وقد كنا تكلمنا معكم في شان النيشان ونعرفكم بان الحضرة العلية لم
 بات لها نيشان المجيدية المرصع نهناك لهذا والله تعالى ولي عونكم والسلام

مصطفى

« ١٩ »

صورة التلغراف الرمزي الموجه من الوزير المباشر خير الدين لحجاب الوزير الاكبر التونسي

مؤرخا من اسلامبول في الثامن والعشرين من جمادى الثانية سنة ١٢٨٨

5

« ٢٣ »

نص مكتوب للحضرة العلية مؤرخ في ٥ رجب سنة ١٢٨٨

قد وصلنا بحمد الله تعالى الى اسلامبول صبيحة يوم الاربعاء الفارط ولقينا بسعادتك في حال نزولنا وبعده مزيد الاكرام اللائق بخدام حضرتكم مع ما صادفناه عندهم من التغيرات والتبديلات الواقعة في الوظائف السياسية الناشئة عن موت الصدر الاعظم عليه رحمة الله وخلفه في الصدارة سعادة محمود نديم باشا وقد قابلته يوم السبت الماضي لكن حللو ذهنه من اصول نازلتنا لزم تاخير الكلام الى مقابلة اخرى

والحاصل اننا لم نر حمد الله من اول السفارة الى هذا الوقت ما تتكدر منه الا وفاة خديم حضرتكم امير اللواء السيد الياس جعله الله تعالى فداء حضرتكم المحمية ثم قبل كتب هذا بنحو ساعة قابلت الوزير المذكور مرة ثانية فاخبرني انه لم يزل يتأمل في النازلة وعما قريب تقع المقابلة للبحث عن كيفية الانفصال في شأنها هذا ملخص ما عندنا الآن انهيته لحضرتكم السامية ومهما يتجدد عندنا امر نبادر بانهاؤه بالتلغراف الى جناب الوزير الاكبر والله تعالى يديم تايدكم وعزكم

« ٢٤ »

للووزير الاكبر في عين التاريخ

فانا بحمد الله لم نر في هذه السفارة الى الآن امرا مكذرا الا وفاة المرحوم سي الياس جعله الله فداءكم من الباس وتفصيل السفارة اننا لما راينا طيب الهواء في اول مسيرنا ترجع عندنا ان نغتنم فرصة هدو البحر ونقصد طريق اسلامبول من غير تعريج الى مالطة فسالنا عن الفحم فقالوا يكفيننا الى اسلامبول فقصدا طريقها ولم يتغير علينا الهواء الا بقرب البوغاز فهناك تحركت رياح معارضة لسيرنا ولو كنا ذهبنا لمالطة لكنت تصادفنا في البحر الكبير وربما ترجع بها الى خلف وكان وصولنا الى اسلامبول في صبيحة يوم الاربعاء الفارط فمكثنا بالقابور الى ان اتانا مأمور من قبطان باشا وبعد ذهابه اطلقنا مدافع السلام فاجابتنا مدافع الترسخانة هناك وقبل نزولنا بلغنا خبر وفاة الصدر عالي باشا ومحمد قبرسلي باشا فالاول مات يوم الاربعاء والثاني يوم الخميس الذي يليه وهو يوم ركوبنا من تونس ثم وجه لنا قايق من قياق السلطان وبه مأمور من الباب العالي فنزلنا فيه الى البر ووجدنا كروسة عينوها لركوبنا ما دمنا هناك وانزلونا بدار كانت معدة لسكنى رئيس الضبطية ولم نزل نرى الاكرام يتزايد كل يوم ولما كان يوم الخميس والجمعة لا خدمة فيهما تاخرت مقابلة الصدر الى يوم السبت والصدر الجديد اسمه محمود نديم باشا ولم يقع بيننا في المقابلة الاولى الا ما اخبرت به سيادتكم بالتلغراف واما ما كان من خبر سي الياس فانه بعد نزولنا تخلف بالقابور لترتيب احوال البحرية وكان العزم

انه من الغد يقدم للدار التي نحن بها ليقيم معنا فما راعنا الا وشخصان من بحريتنا يقرعان الباب في
 آخر الليل فاخبرنا بموته فسالناهما عن السبب فقالا لم نر لذلك سببا سوى انا كنا جالسين معه بالقمرة
 في اول الليل فسمعنا زعزعة شديدة بالفابور فقام السيد الياس فرعا من ذلك وظن ان الفابور ادركه
 الفرق فتبين ان فابور البوسطة السلطاني صادم فابورنا صدمة شديدة حتى انقلعت قروته التي بالبروة
 وبموجب ذلك ادخل الان للترسخانة للاصلاح ثم ان السيد الياس بعد سكون روعه قدم اليه العشاء
 فاكل كعادته ثم ذهب لينام فخذة القيء اولا ثم تهوع ليتقيا ثانيا فلم يقدر ثم اضطجع يتأوه ثم انقلب
 على جنبه فخاطبه الحاضرون فلم يرد عليهم فارسلوا لطبيب الفابور القريب منهم فما اتى الا وقد نجز
 رحمة الله عليه فنامتحنه الطبيب فقال انه مات بما يشبه النقط عافاكم الله وقد صار لدفنه موكب
 عسكري خفيل حضرة نائب وزير البحرية بنفسه وهو ابراهيم باشا وذهب وراء جنازته راجلا والمطر
 يهيم على راسه ولم يزل واقفا في المطر حتى وقع الفراغ من الدفن وكان دفنه بتربة قاسم باشا المعدة
 لدفن الكبراء عندهم ثم اني قابلت الصدر مرة ثانية في يوم التاريخ فاخبرني بانه لم يزل يتأمل في النازلة
 وعما قريب تقع المقابلة للبحث عن كيفية فصلها وقد ورد علينا تلغرافكم الثالث المؤرخ بـاس
 التاريخ يتضمن انتظاركم لعلم ما وقع في النازلة وسؤالكم عن وصول المكاتيب الموجهة من جنابكم
 فاجبتكم بان المكاتيب لم تصلنا الان لعدم مضي المدة التي يمكن فيها وصولها واما انتظاركم لعلم ما وقع
 في النازلة فسيادتكم تتحقق انا لو حصلنا على ادنى علم مفيد لكنا نبادر بانهاؤه في الحين الى جنابكم
 لكن لا يخفى سيادتكم ان موت الصدر من الامور التي حدث بها تبدل كبير في الوظائف السياسية
 كما تعرفون ذلك من الجواب وممن تبدل امس التاريخ شيخ الاسلام وتولى مكانه عالم يقال له منلا
 افندي فافكار القوم مشغولة باحوال التبدلات المشار اليها ومع ذلك فقد وقع الوعد بمناجزة الاتصال
 والتسديد بيد الكبير المتعال (كذا) وبمقتضى ما نشأ عن موت الصدر المذكور من انقلاب الوظائف
 وصيرورة اربابها الآن غير معروفين لنا ولا عارفين باحوال نازلتنا ربما يخشى منه التعصب كما انهم
 بمنة الله واعانته ربما يكونون من قسم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وان كنا الى الان لم
 نر منهم الا البشاشة وقد اخبر الصدر يوم التاريخ انه عما قريب يقابلني بحضرة السلطان ويصالكم
 مع هذا مكتوب للحضرة العلية من جناب الصدر الجديد في الاعلام بولايتة جعله الله مباركا على
 الاسلام والسلام

الحاق خیر اذا ظهر لجنابكم ان تطلب من فضل الحضرة العلية اعانة ايتام المرحوم السيد الياس
 فلا بأس بذلك فاني نظن انهم محتاجون ودمتم

تنبيه

ضاق نطاق العدد عن نشر قسم من ديوان الشيخ الورغي وستابع نشره ان شاء الله في الاعداد القابلة

اقترحنا على شاعرنا المجيد الاديب الكبير الشيخ الطاهر القصار ان يعارض قصيدة الوردني التي عارض بها « يا هبة باكرت من نحو دارين » فاجاد وبلغ غاية المراد في هذه المعارضة التي وصف فيها عشيته في شاطيء رواد مع جمع من اخوان الصفا

عشيت في شاطيء رواد

للعالم الاديب الشيخ الطاهر
القصار المدرس بجامعة الزيتونة

واصرف حديثك عن غيطان جيرون
عن ذكر رواد في وصف البساتين
تبدو بشمس المسا في خير تلوين
ذوب اللجين بتمويه وتزين
فيزدري حسنها بالخررد العين
الى الضفاف اهلت بالتلاحين
من عود اسحاق في ايوان هارون
من نفخ داوود حظا غير مغبون
وتنثني طربا خضر الافانين
بكلمات وبماء غير مأسوف

يعم برواد مرعى الشاء والنون
وخذ على الشاعر الوردني غفلته
شط حبه الصبا درعا مزردة
تخاله ذوب قاروز. يخالطه
تميس مثل القطا امواجه مرحا
تاتيك صامته حتى اذا بلغت
كانهن قيان حركت وترا
أو أنهن مزامير قد ابتدرت
فترقص الطير في عليائها جذلا
وينعم النعم الراعي بصفته

ومن مظاهر اصباغ وتلوين
من الساحق تغري كل مأفون
في معرض الوصف عن شك وتخمين
وقع الحوافر اشكال التعابين
تخال عجبها بتيجان الرياحين
في ساحة الروض من تين وزيتون
بسادة البدو والعرب الميامين
بيوتهم موئل السفر المضاعين
في يسر عيش من الانكاد مأفون
لما عهدناه من صبغ وتحسين
واد الجميل بانس غير موهون
في ما يصوغون من ثر وموزون
تقل في حقها اموال قارون
ليكنها بين مشروع ومنون
لصيد در ولاستخراج مكنون
« يا هبة باكرت من نحو دارين »
يعم برواد مرعى الشاء والنون
الطاهر القصار

شط فسيح نقي العرض من دنس
ومن مزيف حسن غب تطرية
به الطبيعة قد جلت محاسنها
رمل كحلة ديباج يريك به
ومنزة غادر الوسمي روايه
فيذري حسننا امال خاطبها
صفت بجانبها الاكواخ اهله
لهم من الشمس اولى القبليتين وفي
ففي البدوة حظ النفس مكتمل
وفي البدوة حسن غير مقتقر
لله وقت تقضي عند شاطيء رو
في رفقة زانت الآداب مجلسهم
عشيت من يد الدنيا قد اختلت
سبقت الينا بها اللذات اجمعها
والقوم في لجة الآداب قد نسجوا
هذي الاماني فدم من قال عن وله
وقل لمن يتبغي للنفس راحتها

الوعظ والارشاد

استقبال شهر رمضان

بقلم الفاضل الواعظ الشيخ الجيلاني حمزة

الحمد لله الذي فضل شهر رمضان وجعله شهر البركة وشهر العبادة وشهر الاحسان ، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك الديان ، واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله النبيء العدنان ، اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه ومن تبعهم باحسان وسلم تسليما كثيرا اما بعد فيا عباد الله لقد هبت عليكم الان نسائم رمضان الزكية ، واشرقت عليكم انوار ايامه ولياليه الزاهرة البهية ، فاهلا وسهلا برمضان ، اهلا وسهلا ومرحبا بطلعتك الميمونة يا شهر الامة وموسم الغفران ، هنيئا لك بزيارتك المباركة ايها الطيب الجليل ، والحاذق النبيل ، فايامك ولياليك ساطعة الانوار ، وبركات ساعاتك مشاهدة لاولي البصائر والابصار ، ما صامك احد ايمانا واحتسابا الا قبل منه صومه ، وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه ، فانت شهر الربيع : ورمز العفو والصفح . فيا ليت شعري من لم يربح فيك ففي اي وقت يربح . ومن لم يجتهد بالطاعة في ايامك ففي اي وقت يسعد وينجح ، انت زمن البركات ، وشهر الطاعات ، من رحم فيك فهو المرحوم . ومن حرم خيرك فهو المحروم ، انت موسم التجار من انجز فيك بالاعمال الصالحة كان ربحه عتق رقبة من النار فستقبلوه ايها الاخوان بالفرح والسرور وعمل الطاعات . ولا تستقبلوه باللهو واللعب والاخلاد الى الشهوات ، تزودوا فيه بالاعمال الصالحة والقربات . واماثوه بالحسنات والصدقات والصلوات ، فلقد جعل الله الحسنة في رمضان بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف الى ما لا يعام له مقدار وجعله مكفرا لذنوبكم وما لكم من سابق الاوزار . فاحمدوا الله على هذه الرحمة العظيمة الغالية ، واشكروه ان امد في انفسكم واحياكم حتى شاهدتم رمضان مرة ثانية وانتم بصحة وعافية . فقد كان اسلاككم بفرحون الفرح الشديد بقدم رمضان ويعدون ادرك رمضان فضلا من الله ونعمة وكرما ورحمة ، وكان صلى الله عليه وسلم يبشر اصحابه بقدم رمضان يقول « قد جاءكم شهر رمضان مبارك كتب الله عليكم صيامه فيه تفتح ابواب الجنان وتغلق فيه ابواب الجحيم وتغل فيه الشياطين فيه ليلة القدر خير من الف شهر من حرم خيرها فقد حرم » وكان يحرض اصحابه على العبادة في رمضان يرغبهم وينذرهم . فلتسابق اذن ايها الاخوان الى العمل الصالح في ايامه ولنكثروا من اعمال البر والاحسان ، والتسبيح والذكر وقراءة

القرءان ، فقد تبين لكم بالمحسوس ان ايام رمضان غنيمة عظيمة هنيئاً لمن ابتدوها ، وفرحة ثمينة هنيئاً لمن انتهزها وحصلها ، فكم من فرص مرت ندم عليهما من اغفلها فكثير من كان يؤمل ان يصوم هذا الشهر مرة ثانية فيخافهم الامل وصاروا قبل مجيئه في ضيق القبور وتحت الجنادل والصخور . قال صلى الله عليه وسلم (ما من احد يموت الا ندم قالوا وما ندامته يا رسول الله قال ان كان محسناً ندم الا يكون ازداد خيراً وان كان مسيئاً ندم الا يكون نزع) فاتننوا رحمكم الله هذه الفرصة قبل ان يفاجئكم الموت فتندموا وتقولوا يا حسرتنا على ما فرطنا في جنب الله . واعلموا يا عباد الله ان للصوم فوائد كثيرة لا تحصى لا بأس بذكر شيء منها ليتعرف الصائم مقدار نعمة الله عليه بهذه العبادة فيزداد حباً لها . منها ان الله يكرمه ويرضى عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم له الحنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف قال الله عز وجل الا الصيام فانه لي وانا اجزي به انه ترك شهوته وطعامه وشرابه من اجلي) يتبين لنا من هذا الحديث ان الله يجازي الصائم الجزاء الاوفى حيث ان الصوم لا رياء فيه . قد تصلي ليقول الناس انك مصل او تزكي ليقولوا انك كريم اما ان تصوم طمعا في ان يقول الناس انك صائم فهذا لا يكون ابداً . ومنها انه وقاية من النار قال صلى الله عليه وسلم الصوم جنة اي وقاية من النار ومنها انه يشفع لصاحبه يوم القيامة قال صلى الله عليه وسلم الصيام والقرءان يشفعان للعبد يوم القيامة يقول الصيام أي رب منعته الطعام والشهوة فشفعني فيه ويقول القرءان منعته النوم بالليل فشفعني فيه قال فيشفعان) ومنها انه يدخل الجنة من باب الريان قال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة بابا يقال له الريان لا يدخل منه الا الصائمون . ومنها ان الله اكرم هذه الامة بخمسة اشياء قال صلى الله عليه وسلم اعطيت امتي في شهر رمضان خمسا لم يعطهن نبي ، قبلي اما واحدة فانه اذا كان اول ليلة من شهر رمضان ينظر الله عز وجل اليهم ومن نظر الله اليه لم يعذبه ابداً . واما الثانية فان خلوف افواههم اطيب عند الله من ريح المسك واما الثالثة فان الملائكة تستغفر لهم في كل يوم وليلة واما الرابعة فان الله يامر جنته فيقول لها استعدي وتزيني اوشك عبادي ان يستريحوا من تعب الدنيا الى دار كرامتي واما الخامسة فانه اذا كان اخر ليلة غفر لهم جميعاً ومنها صحة البدن وقد اثبت الطب ان الصوم علاج نافع لامراض كثيرة كأمراض المعدة التي قل ان يسلم منها احد ولا سيما الذين تعودوا التفتن في المأكول والمشرب وللأسفة اذكر لكم ان طبيباً اجنبياً عرض عليه مريض قد اعيى الاطباء امرة فقال لا دواء له الا الصوم فقالوا هو صائم بطبيعته فقال لا انما اريد صوم محمد (صلى الله عليه وسلم) فجربوا ذلك الدواء فعادت عليه صحته . ومنها غرس ملكة الصبر على المكاره قال صلى الله عليه وسلم الصيام نصف الصبر . ومنها تذكير المومنين بحالة الفقير المعسر فان الغني متى أحس بمرارة الجوع وحرارته عرف ان هناك طائفة دفعها الفقر وآلمها البؤس فيحمله ذلك على ان يمد اليهم يد المعونة فيخفف من بؤسهم ويلطف من عنائهم . ومنها اجابة الدعاء وذلك من

عناية الله بالصائم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثلاث لا ترد دعوتهم الامام العادل والصائم حتى يفطر ودعوة المظلوم) ومنها فرح الصائم عند فطره وفرحه عند لقاء ربه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (للصائم فرحتان يفرحهما اذا افطر فرح بفطره واذا لقي ربه فرح بصومه) وليس المراد بفرحه عند فطره فرحه باكله وشربه وانما المراد فرحه باتمام صومه وتوفير اجره وقد جمع الله جميع هذه الحكم في آية واحدة من كتابه العزيز فقال : (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) . عباد الله ان جميع هذه الحكم العالية والمزايا الكاملة التي تكرم الله بها على هذه الامة المحمدية التي جعلها خير أمة اخرجت للناس لا شك انها تزيد في ايمانكم وترغبكم في مضاعفة الطاعة والانابة الى ربكم وتيقنون بها ان شهر رمضان ليس كما يزعمه بعضهم هو شهر سهر وضياح وقت ولعب ميسر وسرف وعصيان ولكنه شهر عبادة واستقامة وحكم عالية لا يقدر على احصائها الا الله العزيز الرحمن . فاحرص ايها المؤمن على هذه الحكم ولا تضعها ففيتها الشفاء والنجاة من جميع البلاء . وياك ثم اياك ان تفهم رمضان مثل ما يفهمه الجاهلة الذين قبلوا حكمته وغيروا غايته وشوهوا بهجته وبنذوا وراء ظهورهم حكمته كذلك انصحك ايها الاخ اذا اردت ان يكون صومك مقبولا وتخرج من هذا الشهر كيوم ولدتك امك يجب عليك ان تصون لسانك عن الكذب والغيبة والنميمة وجميع الصفات الذميمة كذلك يجب عليك ان تصرف وقتك فيما يعينك ولا تصرفه في قيل وقال ، وافتراف على الاحساب والانساب ، وابذل لعب الاوراق وعوضها بقراءة القرآن وسماع حديث نبيك العدنان واكثر من الصدقات واطعام المساكين وبر بجيرانك وعشيرتك وقدم التوبة وعاهد ربك على ذلك واعزم على عدم العود الى المعاصي . عباد الله ان من خير اغراض الصيام تطهير النفوس من جميع العيوب وكف الجوارح من الاثام والذنوب . فمن اغتاب احدا او نسب او هجا او ذم فقد فوت على نفسه ثواب الصيام . ومن قال زورا او باطلا فقد عرض نفسه لغضب الله الملك العلام وتلك خسارة لا تعوضها عليه الايام (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في ان يدع طعامه وشرابه) وكذلك علمنا نبينا الانجاري في رمضان من اساء فاذا سبنا احد او شتمنا اعرضنا عنه وقلنا انا صائمون لانا اذا جاربناه في قوله كنا خاطئين ولثواب الصوم مضيعين (قال صلى الله عليه وسلم اذا كان صوم يوم احذكم فلا يرفث ولا يفسق وان امرؤ قاتله او شتمه فليقل اتي صائم مرتين) يقول ذلك ليشعر نفسه انه في ضيافة الرحمن . نسألك اللهم وتضرع اليك ان تجعلنا في هذا الشهر من عبادك المقربين وفي صيامنا وقيامنا من المقبولين ومن عذاب القبر ووحشته آمنين والى الخيرات والطاعات متسابقين بفضلك يا ارحم الراحمين

الا ان احسن ما تشوق اليه قلوب المؤمنين كلام مولانا رب العالمين (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات)

الحيلاني حمزة الخطيب بجامع الحاج مصطفى حمزة بالمهدية

شهر الصيام

الاديب الكبير الشيخ
العربي الكبائي

اهلا وسهلا بشهر الصوم والبركة
يلقونه مثل ما يلقي اخو شغف
به تفتح ابواب الجنان وفي
من صامه فاز بالاحسان مغتبطا
هلاله منجل يبدو لناظرة
فيصبحون وقد بارت بضاعتهم
يا صائمين حذاري في صيامكم
وراقبوا الله في اعمالكم وذروا
ولا تكونوا كقوم في صيامهم
يروقهم فيه ان يرضوا بطونهم
لا صوم الا لمن طابت سريرته
كم صائم حظه من صومه ضماً
وانما يرتجي اجر الصيام فتى
يفض طرفا ولا يهذي وان حسنت
لا يالف الشر في صوم يدسه
نهارة صائم يرجو ثوابه
يصدح اذنا باصباح دنا وبدا
ذاك الذي ربحت نسكا تجارته
واكرم الله منواله وانزله

ومن به امم الاسلام مشتركه
حيبه بعد بين مؤلم عركه
ايامه يتجلى الانس والبركه
والويل والتعس والبلوى لمن تركه
بحصده عمل المجان والفتكه
ولا يلاقون مثل الفطر من حركه
فان ابليس فيه ناصب شركه
شينا يزج بكم في زمرة الهلكه
يؤم واحدكم للفتك معركه
ويركبوا للهوى من جهلهم رمكه (١)
وبات لله عبدا مخلصا نسكه
يضني وجوع ممض يفسد الملكه
لطاعة الله امسى راغبا دركه
منه الخليفة يحسو آثما حشكه
وكل شر اتي من حوله بتكه (٢)
وليله قائم حتى يرى الديكه
يشفي تقوسا من الظلماء مرتبه
ونال في الدين سبقا دونه السلكه (٣)
منازل الصدق اذ من عسجد سبكه

(١) الرمكة الفرس والبرذونه التي تتخذ للنسل معرب

(٢) البتك القطع

(٣) اراد الشاعر سليك السعدي وهو من العدائين واسم امه السلكه يضرب به المثل في شدة العدو

استقبال شهر رمضان المعظم

للاديب النابغ الشيخ بلحسن بن شعبان

رمضان اقبل جبدا اقباله
شهر يحل الخير يوم حلوله
شهر يفيض على الانام عوارفا
والمسلمون جميعهم في اي نا
يلقاه كل موفق مستبشرا
ويهب عند لقاه مسرورا الفؤا
وتراه فيه وقد تضاعف أنسه
فهو الربيع لقلب كل موحد

اهلا بشهر الصوم اهلا بالزما
اهلا بمقدمه فكم راقنا
من صامه لله محتسبا ولا
فرض اراد به الاله صلاحنا
قل للاولى لم يفقهوا ما فيه من
يتبرمون به اذا وافى كمن
قل فالمقالة ربما اجدت وقو
الصوم خير مذهب لنفوسنا
الصوم طب للجسوم وكل جد
وبه تراح عن القلوب غشاوة
قل ما تشاء ففيه كل مزية
في الناس من جعل الصيام مطية
رأي بان العذر فيه ممهّد
يقضي سواد الليل في سهر ائيد
قد هاله ترك الطعام وما تعو
عار على ابناء دين محمد

بشري لمن ادى الصيام وقد زكت
ذاك الذي يحظى بخير مثوبة

بصيامه بين الانام فعاله
من ربه ويناله افضاله

التكاليف الشرعية

وسر مشروعية الصيام

يأيها الذين ءامنوا كتب عليكم الصيام
كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون

ان الله تعالى خلق الخلق وهو غني عن طاعتهم لا علاقة لكماله سبحانه بمعاصيهم ضرورة ان الجزاء راجع اليهم او عليهم ولما كانت عقول البشر متفاوتة في ادراك المنافع كما انهم في جانب الضر ليسوا على قدم واحدة فربما تزل اقدام قوم وهم لا يشعرون لذلك كان من لطف الله بعباده وهو اللطيف الخبير أن اوضح سبل السعادة للبشر في دينه القويم وعلى لسان رسوله الامين صلى الله عليه وسلم فجاء الشرع الاسلامي متكفلا باخراج المكلف من داعية هواه حتى يكون عبدا اختيارا كما هو عبد اضطرارا . ومن أخص صفات العبودية الاضطراب الدائم الذي لا ينفك عن العبد طرفة عين ومن شريف مناقبها الخضوع والخنوع والتقوى والقيام بواجب الشكر . حتى يكون الانسان عبدا شكورا . ولا يكون عبدا كفورا . وقيام العبد بواجب الشكر ينحصر في عبارة موجزة خفيفة الوقع على النفوس الزكية شديدة الوقر في اذان الطغاة المتمردين الا وهي الرجوع الى الله في جميع الاحوال والالتقياد الى احكامه على كل حال وهو معنى التبعيد لله تعالى الذي خالق من اجله الانسان المشار اليه بقوله تعالى وما خلقت الانس والجن الا ليعبدوني على ما فسر به ابو اسحاق الشاطبي في الموافقات . وبهذا نعلم ان للسعادة شعبا ومسلك هذه الشعب الانقياد والتقوى . وللشقاوة شعبا ومسلكها اتباع هوى النفس الامارة . وقد جاءت الشريعة الاسلامية متكفلة بتوضيح تلکم الشعب والمسالك في ضمن التكاليف وعلى وفق مصالح العباد بحسب تقرير الشارع الحكيم . وما دام العبد مسائرا لما حددته الشارع قائما بوظائفه العامة والخاصة على وفق تعاليم الدين كانت تصرفاته طاعات يرتجي من وراء امثاله ثوابا عظيما . وأخص ما يتقرب به العبد الى الله بالاصالة العبادات المفروضة وذلكم الايمان وتوابعه التي هي قواعد الاسلام الخمس والاسس المتينة التي اقيم عاينها هذا الدين الزكي فالله تعالى تعبدنا بالصلاة والصيام والزكاة والحج كما تعبدنا بتوحيد والاعتراف بربوبيته وجعل سبحانه في هذه العبادات منافع للناس لو كانوا يعلمون وخص منها الصيام بمزايا عظام ودرجات عليا فجعله بين سائر العبادات له تعالى . وعظم ثوابه بما فيه من القرب والاختصاص . وأكرم به من فريضة جاء في التنويه بشأنها والتنبيه على سمو مقامها قوله عز وجل

« يأيها الذين ءامنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون »
فالله فرض الصيام على المسلمين وكتبه سبحانه علينا كما كتبه على اهل الملل السابقة فكان ركنا من الاديان سابقا ولاحقا لانه من اخص العبادات . واكوى ذرائع التهذيب . يتجلى فيه معنى الاخلاص . وتزكو به النفوس . فتتحلى بصفات المتقين التي هي المنزلة التي يسعى الى بلوغها اهل الحق والرضوان زيادة عما شرف به الزمان الذي هو ظرفه الذي يقع فيه بما جاوره من نزول القرءان . فايقاع هذا النوع من العبادة في شهر نزل فيه القرءان اقرار بما شمل الانسان من الهداية . وشكر للنعم على ما اسدى لعبده من العناية والتوفيق . وفي قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اعلام منه تعالى بانه فرض علينا الصيام كما فرضه على الذين من قبلنا

وتأكيد لامر هذه الفريضة الشاملة للامم في عامة الاديان . وترغب فيه بما يحرض على الامتثال وعدم الترك والتبديل .

والصيام عرف عبادة يتقرب بها في سائر الشرائع . ولا يزال اهل الاديان يصومون ويتقربون بهذه العبادة . الى يوم الناس هذا . على ان من ينكر فريضة الصيام في عامة الشرائع محجوج بتصريح القرءان بانه كتب على الذين من قبلنا القاضي اسم الموصول فيه بالعموم فلم يبق ريب في ان الصيام فرض في جميع الشرائع السابقة . اذ عموم الأشخاص يستلزم عموم الاحوال والازمنة والبقاع كما هو مقرر في علم الاصول الدالة عليه جزئيات الشريعة . غاية ما هنالك ان الاختلاف بين الشرائع كان في المقدار والوقت . فكان في كل شريعة بحسب الحكمة القاضية بالتعيين والصفة وعظم الحادثة التي حدثت فوقت بها . على ان التباين في الكمية والكيفية لا يعد اختلافاً في اصل العبادة

ثم ان كيفية صيام من قبلنا لم تبينها الآية كما انها لم تبين الكمية لان بيان ذلك لم يتعلق به غرض المشرع بالنسبة لنا واما الصفة التي هي المقصد فجاءت ظاهرة المعنى في قوله تعالى : كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم فاعلموا ان الصفة الوجوب . وعدت الآية الكريمة من قبيل الجملة قال ابو بكر الجصاص لما لم يكن في قوله كما كتب على الذين من قبلكم دلالة على المراد في العدد وكيفية الصيام وفي الوقت كان اللفظ مجملاً . الى ان قال رحمه الله فلما قال تعالى في نسق التلاوة شهر رمضان الذي انزل فيه القرءان هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه . بين ذلك عدد الايام ووقتها . اه كلامه . فآية : فمن شهد منكم الشهر فليصمه . جاءت مؤكدة للوجوب الذي علم من قوله سبحانه وتعالى كتب عليكم الصيام . فان معناه فرض عليكم كما في قوله عز وجل : كتب عليكم القتال . وقوله : ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً .

فالله سبحانه شرع لنا الصيام وفرضه علينا كما فرضه في الشرائع السابقة التي لحقها من اهلها التبديل والزيادة والنقصان حتى تحولت العبادة التي كانت لله الى غيره واشركوا في الله بغير علم فحسروا خساراً مبيناً . ونهنا سبحانه في الآية الى مخالفتهم

ومشروعية صيام رمضان كانت في السنة الثانية من الهجرة الشريفة في شعبان . فصامه النبي صلى الله عليه وسلم وصامه المسلمون معه في رمضان الموالي للشهر الذي جاء فيه التشريع وقد بين الرسول الاعظم صلى الله عليه وسلم ان صيام رمضان شرع على معنى الطاعة والعبادة لله تعالى كما جاء في الحديث القدسي الذي اسلفنا الكلام على معناه . وهو قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن رب العزة عز وجل : الصيام لي وانا اجزي به

هذا وقد ارشدنا العزيز الحكيم لحكمة هذه الفريضة . وسر مشروعية هذه العبادة الفاضلة بقوله عز وجل لعلكم تتقون بما دلت عليه لعل من اعداد الصيام نفوس الصائمين لتقوى الله تعالى فالصوم يهيئ النفوس للتقوى التي هي نبراس الهدى . وذلك بتجلى من وجوه تقتصر منها على وجهين اولها ان الصيام موكل الى نفس الصائم لا رقيب عليه سوى الله تعالى . وسر بين العبد وربه لا يطلع على حقيقته غير سبحانه ففيه ترك المؤمن شهوته امتثالاً لامر ربه . وخضوعاً لما جاء به نبيه . ملاحظاً ذلك في سائر احواله وكلما تآقت نفسه لشهوة صدها عن التعدي عن حرمات الله ولو ما اطلع الله تعالى عليه وعلمه بحاله لما ترك اطفاء شهوته فهذه صفة الملاحظة التي يورثها الصيام . ثانياً : ان الصائم بتكرار ملاحظة خشية الله تعالى للقيام بفريضة شرعية تتكون له ملكة المراقبة لله عز وجل ان يراه حيث نهى . وذلك كمال الايمان وحصول التقوى التي هي صفة الابرار المقربين وبذلك يسلم من معاطب الزلل . فان المسلم متى جعل نصب عينه ان الله يراقبه في سائر احواله . ومهمهم بفعل امر تجلت له هذه الحقيقة . وشع نورها امام بصيرته سلم من الوقوع في المحضورات وتجنب المنكرات

وذلك الفوز العظيم اما اذا ستر بصيرته حجاب الغفلة وأهمل شأن نفسه واتبع هواه فلا هو يعنفها اذا همت بالمعصية ولا هو يلاحظ انه بين يدي رقيب عتيد يعلم ما تظهره الانفس وما تخفيه الصدور فذلك تتحكم فيه الشهوة الى أبعد حد ويقدم على المعاصي بكل استهتار وبدون خجل وما وقع في معصية الا وأفضى به حاله هذا الى ما هو اعظم منها وخطر وليس هناك ما يصد عنه غيه ويرده الى رشده ما دام امر الملاحظة لا يخطر له على خاطر ومراقبة الله ليس من سبيل الى مثولها امام ناظرة وعلى عكسه من اصبحت مراقبة الله له ملكة يلحظها في احواله ويذكر بها نفسه في اقواله وافعاله امسك راية الفلاح باليمين وتأهل لمرتبة الناجين ثم مقام المقربين وحن أولئك رفيقا

واذا علمت ان روح الصوم هذه الملاحظة والمراقبة تجلي لك سر اضافة الصيام الى الله عز وجل في الحديث القدسي وظهر لك كيف يكون الصيام النفوس حتى تنهت لتقوى الله الذي دل عليه قوله تعالى لعلمكم تتقون وعلمت ايضا كيف يكون الصيام جنة يستر القائم به ويقيه لفرط خشية الله عز وجل من الوقوع في المنكرات كما ورد في الحديث الصحيح الصيام جنة .

واذ قد تبين لك مبلغ تأثير الصوم في دقة الملاحظة ومراقبة العزيز العليم الذي لا تخفاه خافية الاعين وما تخفي الصدور وتجلي لك ان ما يصدر من الناس في شهر رمضان من الذنوب سببه ضعف هذه المراقبة ومتى انعدمت الاسباب انعدمت مسبباتها وتصبح العبادة شبحا بلا روح وهو مصداق قوله صلى الله عليه وسلم : كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش

وهو جوابنا عن الايراد الذي اورده بعض الافاضل كيف يكون الصوم التقوى مع ان الناس يحدثون من الفجور مع الصيام ما لا يرتكبونه في الافطار وهو على وزان جوابنا على ايراد كثرة فواحش المصلين والله يقول ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر

ومن هنا قسم اهل المعرفة الصوم الى ثلاث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص الخصوص ولهم بيانات في تفسير الدرجات وعندني في تقسيم الصوم الى درجات ثلاث الاولى صوم العموم وهو الامساك عن الفطرات من غير خشية ولا مراقبة . وهذه الدرجة لا تتشر على الصائم جلباب التقوى فيكون انتفاعه بصومه ضئيلا . ولم يتحقق مع هذا الصوم سره ومعناه فبجاء عبادة بلا روح فلا يحصل منه المقصد الاسمي ولا تركو به النفس ولا تنال به الدرجة السامية الدرجة الثانية هي التي اشار لها حديث كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش وهو صوم الفاسق الفاجر .

الدرجة الثالثة صوم من اتقى ونهى النفس عن الهوى فحصل له من الصوم سره ومعناه ولازمته الخشية والمراقبة . فحصل على رضى الرحمن ونال عند ربه جزاء وشكورا . وهذه الدرجة مع ما فيها من الامتنال هي درجة الخوف من غضب الله والوقوف عند الامر ومراقبة الله في احوال العبد . ويسمى العبد في تلك المراتب حتى يبلغ الى الكمال وهي الدرجة التي اشار اليها حديث من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه رواه احمد والشيخان واصحاب السنن .

فليضع الانسان نفسه في اي الدرجات احب . وموفور الكرامة لا يرضى لنفسه بالدون ويعتبر في صومه ما ندبه الشارع واختاره اليه من الكمالات ويحقق في نفسه معنى قوله تعالى لعلمكم تتقون فيلازم المراقبة والحمية والتجلي بالتقوى وما يتبعها من كمالات ومن كانت هذه صفته كان راضيا مرضيا .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ